



# الأقوال القدسية

في معرفة قواعد الصوفية

# الأَنْوَارُ الْقَدِيرَةُ

فِي مَعْرِفَةِ قَوَاعِدِ الصَّوْفِيَّةِ

تألِيف

الْأَمَانُ (الْعَلَامَةُ عَبْدُ (لَوَاهَيْ الشَّعْبَانِي)

الْجَزْءُ الْأَوَّلُ

حَقْقَهُ وَقَدْمُهُ لَهُ

طَهُ عَبْدُ الْبَاقِي سَرَورُ السَّيِّدِ مُحَمَّدِ عِيدِ الشَّافِعِي

الناشر

مَكَتبَةُ الْمُهَارَف

بَيْرُوت

جَمِيعَ الْحَقُوقِ يَحْفَظُهُ

١٤٠٨ - ١٩٨٨ م.

بَيْرُوت - لَبَنَان

يطلب من مكتبة المعارف - ص. ب: ١٧٦١ - بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أبو المواهب الإمام عبد الوهاب الشعراي

٩٧٣ - ٨٩٨ هـ

### أسرة الشعراي :

إلى الدوحة العلوية الهاشمية يرتفع نسب الشعراي ، فجده الأعلى هو محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .

وقد هاجر أجداده إلى المغرب الأقصى في الموجات المهاجرة من البيت العلوى التي اختارت الأطراف النائية من الامبراطورية الإسلامية ، وفراراً من الملاحم المتتابعة بينهم وبين البيت الأموي تارة ، والبيت العباسى تارة أخرى .

وكان الملك في مدينة — تلمسان — وماجاورها لقبيلة بني زغله ، وإلى تلك القبيلة ينتسب : عبد الوهاب الشعراي .

ولقد أرخ الشعراي لنفسه في كتابه — لطائف المنن — فلنستمع إليه وهو يحدثنا عن نفسه بأسلوبه الخاص به :

..... أَحَدَ اللَّهُ تَعَالَى حَيْثُ جَعَلَنِي مِنْ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ<sup>(١)</sup> فَإِنِّي بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ الْوَهَابِ بْنُ أَحْمَدَ بْنُ عَلَى بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عَلَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زُوْفَا بْنِ

(١) لطائف المنن ج ١ ص ٣٢

الشيخ موسى ، المكنى في بلاد البنية ، بأبي العمران ، جدى السادس ابن السلطان أحد ، بن السلطان سعيد ، بن السلطان فاشين ، بن السلطان محيا ، ابن السلطان زوفا ، بن السلطان ريان ، بن السلطان محمد بن موسى ، بن السيد محمد بن الحنفية ، بن الإمام علي ، بن أبي طالب رضي الله عنه .

وكان جدى السابع الذى هو السلطان أحمد<sup>(١)</sup> سلطاناً في مدينة تلسان في عصر الشيخ أبي مدين المغربي ، ولما اجتمع به جدى موسى ، قال له الشيخ أبو مدين : ملن تنتسب ؟ قال : والدى السلطان أحمد ، فقال له : إنما عَنِيتُ نسبك من جهة الشرف ، فقال : أنتسب إلى السيد محمد بن الحنفية ، فقال له : ملك ، وشرف ، وفقر — أى تصوف — لا يجتمعون ، فقال : يا سيدي قد خلعت ما عدا الفقر ، فرباه فلما كمل في الطريق ، أمره بالسفر إلى صعيد مصر ، وقال له : اسكن بناحية — هو<sup>(٢)</sup> — فإن بها قبرك ، فكان الأمر كما قال .

ولم يحدد لنا التاريخ السنة التي هاجر فيها موسى إلى مصر ولكن كتب التاريخ حددت لنا تاريخ وفاته ، فقد توفي بيلادة — هو — عام ٧٠٧ هـ بعد أن تبحث دعوته ، واهتدى بهديه الصوفي جهور ضخم في الصعيد الأعلى .

واستمرت أسرة الشعراوى بالصعيد حتى مطلع القرن التاسع الهجرى ، فهاجر عميدها أحمد إلى ساقية أبي شرة بالمنوفية ، وأسس بها زاوية للعلم والعبادة وانتقل إلى جوار ربه عام ٨٢٨ هـ

---

(١) هو أبو عبد الله أحد الزغل ، سلطان تلسان وما جاورها .

(٢) إحدى مدن مديرية قنا .

## مولده ونشأته :

ولد الشعرايى على أصح الروايات وأشهرها في ٢٧ من شهر رمضان عام ٨٩٨ هـ ببلدة — قلقشندة — وهي قرية جده لامه ، ثم انتقل بعد أربعين يوماً من مولده إلى قرية أبيه — ساقية أبي شعرة — وإليها انتسب ، فلقب بالشعرايى ، وعرف بهذا اللقب واشتهر به ، وإن كان هو قد سمي نفسه في مؤلفاته بالشعراوى .

ولقد اضطرب رجال التاريخ في تحديد مولده ، فقد ذكر صاحب «النور السافر» تاريخاً لمولده قبل هذا التاريخ بقليل ، والمناوي وعلى مبارك ، والمستشرق شاخت فقد أيدوا التاريخ الذي ذكرناه ، وهو المعتمد .

واضطرب رجال التاريخ أيضاً في الحديث عن طفولته ونشأته ، فذهب المستشرقان — كرويمير — و — نيكلسون — إلى أنه اشتغل في مطلع حياته بالنسيج<sup>(١)</sup> .

ولكن المستشرق — فولز — يسخر من هذا القول قائلاً : «إن حياة الشعرايى كانت زاخرة دائمًا بالعبادة ، حافلة بالتعليم ، فلم يكن من الميسور أن يجد وقتاً يحترف فيه عملاً» .

والشعرايى يقول في صراحة ، إن من من الله عليه : «أنه لم تكن هناك عوائق تعيقني عن طلب العلم والعبادة منذ طفولتي ، وكانت القناعة من الدنيا باليسير سداي ولحتي ، وهذه القناعة أعنّتني عن الوقوع في الذل لأحد من أبناء الدنيا ، ولم يقم لي أنى باشرت حرفة ولا وظيفة لها

---

(١) دائرة المعارف الإسلامية .

معلوم دنيوى ، من منذ بلغت ، ولم يزل الحق تعالى يرزقنى من حيث لا أحتسب إلى وقتى هذا ، وعرضوا على الألف ديناراً وأكثر ، فرددتها ولم أقبل منها شيئاً ، وكان التجار والكبار يأتون بالذهب والفضة فأثارها في حصن الجامع الغمرى ، فيلقطها المجاورون<sup>(١)</sup> .

وحفظ الشعرانى فى قريته ، كما يحدثنا فى المتن ، القرآن الكريم ، ثم حفظ أبيا شجاع ، والأجرامية ، ودرسهما على أخيه الشيخ عبد القادر .

وتوفى والداه قبل أن يبلغ العاشرة ، فنشأ يتيمًا من الآبوين ، وكان الله وحده كما يقول ، هو نصيره وولييه .

ويقص علينا الشعرانى تاريخ حضوره إلى القاهرة ، بذلك الأسلوب القابى الأخاذ الذى عرف عن الشعرانى فيقول :

... وكان بجيء إلى القاهرة افتتاح سنة عشرة وتسعمائة ، وعمرى إذ ذاك اثنتا عشرة سنة ، فأقت في جامع سيدى أبو العباس الغمرى ، وحنن الله على شيخ الجامع وأولاده فشكست بينهم كأنى واحد منهم ، آكل ما يأكلون ، وألبس ما يلبسون ، فأقت عندهم حتى حفظت متون الكتب الشرعية وآلاتها على الأشياخ .

ثم يقول : ولم أزل بحمد الله محفوظ الظاهر ، من الواقع في المعاصي معتقداً عند الناس ، يعرضون على " كثيراً من الذهب والفضة والثياب ، فتارة أردها ، وتارة أطرحها في حصن الجامع ، فيلقطها المجاورون " .

ولبث الشعرانى في مسجد الغمرى ، يعلم ويتعلم ، ويتهدى ويتبع ، سبعة عشر عاماً ، ثم انتقل إلى مدرسة أم خوند ، وفي تلك المدرسة بزغ نجم الشعرانى وتألق .

---

(١) لطائف المتن .

## في الطريق إلى الله :

عاش الشعراني حياته تحت ظلال المساجد ليلاً ونهاراً متبلاً في طلب العلم عالماً في العبود ، عاش نقياً طاهراً مجاهداً في سبيل الكمال العلمي ، والكمال الخلق .

وقد اتصل منذ يومه الأول بالقاهرة بصفوة علمائها : جلال الدين السيوطي ، وذكرى الانصارى ، وناصر الدين القانى ، والرملى ، والسمنودى وأضراهم ، وقد أفضى الشعراني في ذكر أساتذته في كتبه ، كما أفضى في ذكر إجلاله لهم ، وحبيبه لهم .

ودرس الشعراني على هؤلاء الأعلام الثقافة الإسلامية بشتى فنونها وعلومها ، في الأصول والفقه والتصوف والحديث والتفسير والأدب واللغة ، حتى غداً كما يقول : « لا يتصور أحد من معاصريه أحاط بما أحاط به علمأً ، أو تخلق بما تخلق به عملاً » .

ولكن هذه الدراسة لم ترض كل أشواق قلبه ، ونداءات روحه ، فكان يتطلع دائماً إلى سلوك الطريق المضيء ، الطريق الصاعد إلى الله على أجنبية الحب والذوق ، طريق التصوف ، كما رسمه شيوخه ، وكما تذوقه سالكوه .

ولقد كان الشعراني صوفياً في منهجه الذي أخذ نفسه به طوال حياته ، يقول في المتن : « إن من من الله على أن ألمني مجاهدة نفسى من غيرشيخ منذ طفولتى » .

ولكن الشعراني كان ينشد الشيخ الناذق الواسل صاحب البصيرة والإلهام ليساعده كما يقول على اختصار الطريق ، وعلى إزالة عقبات النفس الخفية .

وأخذ الشعراي يتصل بشيخ التصوف يلتمس عندهم المفاتيح والأبواب  
كما يقول ، فلم يجد عند أحد منهم أمله .

يقول الشعراي : « ولقد اجتمعـت بخلاقـتـ لا تـحـصـيـ منـ أـهـلـ الـطـرـيقـ  
أـقـسـ لـدـيـهـمـ المـفـاتـيـحـ وـالـأـبـوـابـ ، فـلـمـ يـكـنـ لـيـ وـدـيـعـةـ عـنـدـ أـحـدـ مـنـهـمـ » .

### الشعراي والخواص :

ثم تاذن الله له بالفتح فجمع بينه وبين الخواص ، فكان الخواص  
معراجـهـ وـسـلـهـ الذـىـ صـدـ عـلـيـهـ إـلـىـ أـبـوـابـ الفـتـحـ ، وـسـمـوـاتـ المـنـحـ ،  
وـمـنـاطـقـ النـورـ وـالـإـلـهـامـ .

وصلة الخواص بالشعراي ، هي آية الآيات على مكانة الشيخ في الطريق ،  
وهي الآية الكبرى على مقام العلم اللاديني ، فلقد كان الخواص أمياً ،  
وكان الشعراي عالماً ، ذلك هو حكم الظاهر ، أما حكم الباطن . فلقد  
كان الخواص عالماً ، وكان الشعراي أمياً !!

والشعراي يقول : « إن من من الله عليه ، أن كان وصوله وفتحـهـ  
على يـدـ أـمـيـ لاـ يـعـرـفـ القرـاءـةـ وـالـكـتـابـةـ ، ويـقـولـ فيـ وـصـفـ هـذـاـ الـأـمـيـ :

« رـجـلـ غـلـبـ عـلـيـهـ الـخـفـاءـ فـلـاـ يـكـادـ يـعـرـفـهـ بـالـوـلـاـيـةـ وـالـعـلـمـ إـلـاـ الـعـلـمـاءـ  
الـعـالـمـونـ لـأـنـهـ رـجـلـ كـامـلـ عـنـدـنـاـ بـلـ شـكـ ، وـالـكـامـلـ إـذـاـ بـلـغـ مـقـامـ الـكـمالـ  
فـيـ الـعـرـفـانـ ، صـارـ غـرـيـباـ فـيـ الـأـكـوـانـ » .

ويحدثنا الشعراي بحديثه الروحي العذب عن وصوله إلى معارج  
ال المعارف العلوية على يـدـ شـيـخـهـ ، وعن بـحـارـ عـلـومـ شـيـخـهـ فيـقـولـ :

« وـكـانـتـ بـجـاهـدـاتـيـ عـلـيـ يـدـ سـيـدىـ عـلـىـ الـخـواـصـ كـثـيرـةـ وـمـنـوعـةـ ، مـنـهاـ

أنه أمرني أول اجتماعي عليه ببيع جميع كتبى والتصدق بشمنها على الفقراء ففعلت !! وكانت كتبأ نفيسة مما يساوى عادة ثمناً كثيراً فيعثها وتصدق بشمنها ، فصار عندي التفاتات إليها لـكثرة تبعي فيها وكتابة الحواشى والتعليقات عليها ، حتى صرت كأننى سلبت العلم ، فقال لي : أعمل على قطع التفاتات إليها بكثرة ذكر الله عن وجلي ، فلهم قالوا : متفلت لا يصل ، فعملت على قطع الالتفاتات إليها ، حتى خلصت بحمد الله من ذلك .

ثم أمرني بالعزلة عن الناس مدة حتى صفا وقى ، وكنت أهرب من الناس وأرى نفسي خيراً منهم ، فقال لي : إعمل على قطع إنك خير منهم ، فجاهدت نفسي حتى صرت أرى أرذلهم خيراً مني .

ثم أمرني بالاختلاط بهم والصبر على أذاهم وعدم مقابلتهم بالمثل ، فعملت على ذلك حتى قطعته ، فرأيت نفسى حيئاً أتقى صرت أفضل مقاماً منهم ، فقال لي : إعمل على قطع ذلك ، فعملت حتى قطعته .

ثم أمرني بالاشتغال بذكر الله سرًا وعلانية، والانقطاع بالكلية إليه، وكل خاطر خطر لي مما سوى الله عز وجل صرفته عن خاطري فوراً فشكست على ذلك عدة أشهر.

ويفيض الشعراي في الحديث عن المجاهدات التي أخذته شيخه بها ،  
وعن الفتح الذي ظفر به على يديه ، وعن بحار علوم شيخه ، وعن  
اعترافه من هذه المبارزات .

وبهذا كله أصبح الشعراي إمام عصره علمياً وذوقاً ، وغداً الشعراي قطعاً تدور حوله الأحداث .

## مكانة الشعرانى :

أصبحت زاوية الشعرانى التى أسسها ليتلق فيها الطلاب علوم الظاهر مع أذواق الباطن ، من أعظم منارات العلم والثقافة والتوجيه فى العالم الإسلامي في ذلك الوقت .

وقدت مثابة للعلماء والأدباء ، ومنبراً للدعوة والإرشاد ، وساحة للذكر والعبادة ، ورواقاً يرسل الشعاع الروحى النق فى عصر انطفأت فيه المصايبع ، وخدمت مشاعل الحياة .

وأصبح الشعرانى قطب الرحى فى عصره ، يلوذ به طلاب العلم ، وطلاب الذوق ، كما يلتجأ إليه أصحاب الحاجات والشفاعات ، وعلى باب الراوية يزدحم الأمراء والكتاب .

واعتصم الشعرانى بخليقه وبدينه وبعزته نفسه فى عصر حطم فيه ولادة الترك كل إباء ، وكل عزة .

يقول الوزير الأعظم على باشا ، عند ما عزم على الرحيل إلى تركيا :  
«إننا مقربون إلى الخليفة ، فهل لك حاجة عنده ، نرفعها إليه ؟ فيقول  
الشعرانى في عزة المؤمن ، وإباء الصوفى : ألك حاجة عند الله ، إننا  
مقربون إلى حضرته » .

ويقول الشعرانى : «تشفعت عند السلطان الغورى ، والسلطان  
طومان باى ، وخارب بك ، وغيرهم من بشوات مصر ، فقبلوا شفاعتي  
وذلك معدود من جملة طاعة الملوك لـ (١) » .

---

(١) المنج ٢ ص ٢٣٦

ويقول : « وَمِنَ الَّذِينَ يُنَزَّلُونَ كُثُرَةً قَبْلَ شَفَاعَتِي عِنْدَ الْأَمْرَاءِ  
وَلَا أَعْلَمُ إِلَّا أَحَدًا فِي مِصْرَ أَكْثَرَ مِنِّي شَفَاعَةً عِنْدَ الْوَلَاةِ ، فَرِبَّمَا يَفْنِي  
الْدَّسْتُورُ الْوَرْقَ فِي مَرَاسِلَتِهِمْ فِي حِوَاجِنِ النَّاسِ فِي أَقْلَفِ مِنْ شَهْرٍ » .

وأصبح الشعراي المدافع الأول عن الشعب في وجه الطغاة من الولاة ،  
لأنه كان فوق المادة ، وفوق الرهبة ، وفوق كل إغراء ، وقد امتحنوه  
سرًا وجهرًا فأرسلوا إليه الأموال والخيرات فردها عليهم ، وعرضوا عليه  
الوظائف والهبات ، فأبى أن يأخذ مالا من حاكم ، أو حتى أن يأكل  
من طعامه ، لأن في ذلك ما يخدش عقيدته ، وما يخدش رسالته .

### خلق الشعراي :

تخلق الشعراي بخلق التصوف وتأدب بأدبه وأخذ نفسه بكل ما كتب  
وسطر في كتبه ، فكان خلقه صورة رسالته .

وكان بحسه وبوجданه صورة للسائليات ، وعنواناً كريماً للإنسانية في  
كل أفق من آفاقها .

كان الشعراي يرى أن الإنسان لا يكون إنساناً إلا إذا شارك الناس  
كافحة في أحزانهم وألامهم لأن الإنسانية وحدة متلاصكة خيرها مشترك ،  
وعذابها مشترك ، يقول :

« مِنْ خَلْكَ ، أَوْ أَسْتَمْتَعُ بِزُوْجِهِ ، أَوْ لَبْسِ مِبْخَرَأً ، أَوْ ذَهْبِ إِلَى  
مَوَاضِعِ الْمُتَنَزَّهَاتِ أَيَامَ نَزْوَلِ الْبَلَاءِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ وَالْبَاهِمُ سَوَاءٌ » .

وكان رحيمًا بالناس ، ورحيمًا بنوع خاص بالعصاة والمذنبين ، لأنهم  
أشد الناس ضعفاً ، وأحوجهم إلى العطف والتصح والرحمة .

يقول محدثاً عن مبادئه : « ثم سترى لغورات الناس وعيوبهم ، وزحمى بالعصاة حال تلبسهم بالمعصية ، فإنهما أشقي الناس حينئذ » .  
ثم يقول واصفاً خلقه : « ثم غيرق على أذن أن تسمع زوراً ، وعىنى أن تنظر محراً ، ولسانى أن يتكلم باطلًا » .

وكان الشعراوى يرى أن العبادة لا تصلح إلا بصلاح القلب ونقاهة الأخلاق ، فكان لا يقوم إلى الصلاة ، إلا إذا فتش قلبه ، هل فيه غل أو حقد ، أو حسد ، أو نيميمة ، أو شهوة صغيرة أو كبيرة ، بل كان يستحب أن ينام وفي قلبه شيء من هذا لأن النوم رحلة الروح إلى الملا الأعلى .  
ويسمى الشعراوى في أدب النفس ، ويرتفع في معارج الأخلاق ، فيقول : « وما أنعم الله به على عدم خروجي من بيتي ، إلا إذا علمت من نفسي القدرة بإذن الله على هذه الثلاث خصال ، تحمل الآذى عن الناس ، وتحمل الآذى منهم ، وجلب الراحة لهم » .

## علوم الشعراوى وكتبه

جال قلم الشعراوى في كل أفق من آفاق المعرفة العلمية والذوقية ، فكتب في التصوف ، والفقه ، والأصول ، والتفسير ، والحديث ، والنحو ، والطب ، والكيمياء ، والأخلاق ، وغيرها من ألوان العلوم والمعارف .

وقد استغرق بعض كتبه خمسة مجلدات ، ووقع الكثير منها في مجلدين ، وأكثر هذه المؤلفات لا يزال محفوظاً وموزعاً على دور الكتب في أرجاء العالم .

وقد أحصى المستشرق - بروكلمان - أكثر من ستين كتاباً محفوظاً منتاثرة في دور العلم العالمية ، ويدرك - على مبارك باشا - أن الكتب التي رأها للشعراوى أكثر من سبعين كتاباً .

يقول المستشرق — فولز — : «إن الشعراوي كان من الناحية العلمية والنظرية صوفياً من الطراز الأول ، وكان في الوقت نفسه كاتباً بارزاً أصيلاً في ميدان الفقه وأصوله ، وكان مصلحاً يكاد الإسلام لا يعرف له نظيراً ، وإن كتبه التي تجاوزت السبعين عدداً من بينها أربعة وعشرين كتاباً تعتبر ابتكاراً محضاً أصيلاً لم يسبق إليه أبداً» .

ويقول العلامة — ماكدونالدر — : «إن الشعراوي كان رجلاً دراماً نفاذآ مخلصاً واسع العقل ، وهو رجل أخلاق تهزه أنفة عالية» .

ويقول المستشرق — نيكلسون — : «كان مفكراً مبدعاً أصيلاً ، أثر تأثيراً واسع المدى في العالم الإسلامي ، يشهد به إلى يومنا الحاج القراء الحاجاً متواصلاً في طلب مؤلفاته» .

### لجنة نشر التراث الصوفي

وبعد : فإن لجنة نشر التراث الصوفي ، التي قدمت للعالم الإسلامي من قبل ، أمثل الكتب الصوفية الخالدة : (١) اللمع للسراج الطوسي . (٢) التعرف للكلاباذى (٣) الرعاية للحارث المحاسبي (٤) لطائف الأسرار لمحyi الدين بن عربى .

ليسرها أن تقدم اليوم إلى العالم الإسلامي — الأنوار القدسية في قواعد الصوفية — لأبنى المawahب الإمام العلامة عبد الوهاب الشعراوى ، محققاً محرراً منشوراً للمرة الأولى ، نقلة عن أصح النسخ الخطية المعتمدة .

ومن عجب أن يظل هذا الكتاب القيم محبوباً عن العالم الإسلامي طوال هذه السنين ، مع ما بين دفتيره من علم ومعرفة وهدى ونور .

وقواعد الصوفية من أجل ما كتب الشعراوى ، ومن أدق ما انفرج

فلمه ، فهو يمثل الذروة الذوقية التي وصل إليها ، والقمة العلية التي ارتقاها ، فقد كتبه في أواخر حياته ، فقام صورة كاملة لجاهداته وأذواقه وعلومه .

وقد وضع الشعراي هذا الكتاب ، بعد كتابه « الأنوار القدسية في بيان العهود الحمدية » ، ليكون الدستور الكامل لسالك الطريق إلى الله ، والمنهج الأعلى لرؤاد السكالات الإيمانية .

فهو بحق كتاب التربية الصوفية ، الذي رسم في دقة فنية آداب الطريق وواجباته ومتناوباته وأسراره وأذواقه ومثله ، وعقباته ومزالفه ومعارجه وقتواته .

والكتاب فوق هذا كله معرضًا وأفقًا لآراء كبار رجال التربية الصوفية ، فقد حشد فيه الشعراي بمجموعة طيبة كريمة من أقوال الأئمة الأعلام : السيد إبراهيم الدسوقي ، والسيد علي وفا ، والسيد المرسي ، والسيد الشناوى ، والسيد الأقصري ، والسيد الكتانى ، والسيد علي المرصفي .

حفظ بذلك زبدة عالية من أقوال هؤلاء الأقطاب الذين تحققوا بالتصوف ذوقاً وسلوكاً .

وقد قسمنا الكتاب إلى جزأين ، نقدم اليوم الجزء الأول منه ونقدم بإذن الله الجزء الثاني قريباً .

واللجنة تسأل الله أن يمدنا دائمًا بتوفيقه وهداء حتى تواصل رسالتها في نشر التراث الصوفي العالمي ، إنه سبحانه ولي التوفيق .

طه عبد الباقى سرور      السيد محمد عيد الشافعى

٢٥ شوال عام ١٣٨١ م  
٣١ مارس عام ١٩٦٢ م

## مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ،  
الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله الملك الحق المبين ،  
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد المتأذبين ، وسيد السالكين ، اللهم  
فصل وسلم عليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين ، وعلى آلمهم وصحبهم  
أجمعين . وبعد :

فهذه رسالة عظيمة لم ينسج أحد فيها أظن على منوالها ولا نصح نفسه  
واخوانه بمنالها ، سميتها : رسالة الأنوار القدسية في بيان قواعد الصوفية :  
ورتبتها على مقدمة وثلاثة أبواب وخاتمة . فالمقدمة في بيان عقيدة  
ال القوم (١) وبيان سندتهم بتلقين الذكر وللباس الخرقة وآداب الذكر .

والباب الأول في ذكر نبذة في آداب المريد في نفسه ، والباب الثاني  
في ذكر نبذة من آداب المريد مع شيخه ، والباب الثالث في ذكر نبذة  
من آداب المريد مع إخوانه وأصحاب شيخه ، والخاتمة في بيان آداب  
لا تختص بالشيخ والمريد بل هي عامة مع جميع الخلق .

وقد ضمنت كل باب ما تقر به أعين الناظرين من قول السلف والخلف  
إلى عصرنا هذا ، فأكرم بها من رسالة كلها نصح وأدب لا أظن أن فيها كلمة  
واحدة يرمي بها ، وأعىدها بالله تعالى من شر كل عدو أو حاسد يدس فيها  
ما ليس من كلامي لينفر الناس من مطالعتها ، كما وقع لي ذلك في كتاب

---

(٢)

(١) الصوفية

، العبود ، وفي مقدمة كتاب «كشف الغمة عن جميع الأمة»، فإن بعض الحسدة لما رأى إقبال الناس على هذين الكتابين غار من ذلك فاستعار له نسخة من كل كتاب ودس فيها ما ليس من كلامي وسلكه في غضونها حتى كأنه المؤلف؟ ثم أعطى ذلك لبعض المتهورين في دينهم وقال : اطلع العلامة على هذا الكلام المخالف لظاهر الشريعة الذي أله فلان !؟ فلا يعلم عدد من استغابي إلا الله تعالى ، مع أنني بحمد الله سني محمدى ، وما أفت شيئاً من الكتب إلا بعد تبحرى في علوم الشريعة وإطلاعى على مذاهب المجتهدین وأدلةهم ، فكيف أخالفهم ، وأعرف بعض جماعة يظنون أنني أعتقد ما دسوه في كتبى من العقائد الزائفة إلى وقتى هذا ، وما منهم أحد ي مجالسنى قط ، فالله يغفر لهم أجمعين ، فما ياك أن تصنفى لقولهم فإني برىء من جميع ما دسوه ، وبيني وبينهم يوم القيمة .

وكان من الباعث لي على تأليف هذه الرسالة طلب النصح لنفسى ولإخوانى حيث تخلصنا<sup>(١)</sup> بخلاص الأشياخ ومشينا على مراسيمهم الظاهرة ، وظن كل واحد منا نفسه أنه صار من أشياخ الطريق ، فوضعت هذه الرسالة كالميزان الذى يوزن بها الحق والمبطل ، فمن وافق حاله ما فيها فليحمد الله ، وإنما فليستغفر من دعاوى الكاذبة .

وقد بلغنا أن الذئب الذى اتهم بأنه أكل يوسف عليه الصلاة والسلام ، كان من حلفه أنه قال : «وألا أكون من مشايخ القرن العاشر من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ما أكلت يوسف؟»، فكيف يصبح لأحدنا دعوى الطريق وهو في النصف الثاني من القرن العاشر الذى استعاد الذئب أن يكون واحداً من أشباهنا فيه ؟!

---

(١) ليسنا .

وقد أدركنا بحمد الله جملة من أشياخ الطريق أول هذا القرن ، وكانوا على قدم عظيم في العبادة والنسك والورع والخشية وكف الجوارح الظاهرة والباطنة عن الأثام حتى لا تجد أحدهم قط يعمل شيئاً يكتبه كاتب الشمال ، وكان للطريق حرمة وهيبة ، وكان الأمراء والملوك يتبركون بأهلها . ويقبلون بطون أقدامهم ، لما يشهدونه من صفاتهم الحسنة ، فلما ذهبوا زالت حرمة الطريق وأهلها ، وصار الناس يسخرون بأحدم ويقولون لبعضهم : ما دريت ما جرى ؟ فلان الآخر عمل شيخاً !! كأنهم لا يسلون له ما يدعوه لما هو عليه من محبة الدنيا وشهواتها والتلذذ بمعانها وملابسها ومناكها ، والسعى على تحصيلها ، حتى أني قلت لبعض التجار لم لا تجتمع بالشيخ الفلافي فقال : إن كان شيخاً فأنا الآخر شيخ ؟ ، فإنه يحب الدنيا كما أحبها ، ويسعى في تحصيلها كما أسعى ، بل هو أشد مني سعياً على الدنيا ، لأنك يسافر إلى الروم<sup>(١)</sup> في طلبها وأنا لم أسافر ، وربما أكل الدنيا بصلاحه وأنا لم أكلها بصلاحي ، فأنا أحسن حالاً منه فأردت أن أجيب عنه فرأيت الحس يكتبني .

وقد رأيت بعيني السلطان الغوري ، وهو يقبل يد سيدي محمد بن عنان ، ورأيت السلطان طومان باي الذي تولى بعده يقبل بطن رجله ، وطلعت صرعة مع سيدي الشيخ أبي الحسن الغمرى للسلطان الغوري في شفاعة ، فقام للشيخ وعندته من تحت أبطه وقال : يا سيدي عزرتني في هذا النهار ، فإني وملكتي كلها لا نفي حق طريقك .

وكان آخر الأشياخ الذين أدركناهم ، سيدي الشيخ على المرصفي رضى الله عنه ، فلما توفي في جمادى الأول سنة ثلاثين وتسعاية ، انحل نظام

---

(١) بلاد الروم .

الطريق في مصر وقرابها ، وجلس كثير للشيخة بأنفسهم من غير إذن من أشياخهم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وأعلم يا أخي أن جميع ما ذكرته لك في هذه الرسالة من أخلاق المریدین ، إنما هو كالقطرة من البحر ، فليعرض كل من نظر فيها أحواله على ما ذكرته من الآداب فيها ، فإن وجد نفسه متخلقاً بها فليحمد الله تعالى ، وإن وجد نفسه عارياً عنها ، فليأخذ في أسباب التخلق بالسلوك على يد شيخ ناصح .

وإن كان قد جلس للشيخة فليعزل نفسه منها نصيحة لنفسه ولإخوانه ، فإن من جلس للشيخة بغير إذن من شيخه ضل وأضل ، وإنما لم نذكر شيئاً من أخلاق الكُمُل في هذه الرسالة لعزة وجودها وعزّة المتخلق بها ، فلذلك ذكرنا أخلاق المریدین فقط لأنها هي الطريق المسلوك الآن ، وهبّات أن يصل أحدهنا إلى مقام مرید ، فالمحمد لله رب العالمين ، ولنشرع في مقدمة الرسالة ؛ فأقول وبالله التوفيق .

مقدمة : تشتمل على جملة من عقائد القوم وبيان موافقتها لعقائد أهل السنة والجماعة وعلى بيان سند القوم في تلقينهم الذكر وعلى سندتهم في إلباشم الحرقة للمرید وعلى بيان جملة من أداب الذكر .

اعلم يا أخي أن القوم أجمعوا على أن الله تعالى إله واحد لا ثانى له ، مُنْزَه عن الصاحبة والولد ، مالك لا شريك له ، صانع لا مدبر معه ، موجود بذاته من غير افتقار إلى موجود يوجد به ، بل كل موجود مفترض إليه في وجوده ، فالعالم كله موجود به ، وهو تعالى موجود بذاته ، لا افتتاح لوجوده ، ولا نهاية لبقاءه ، بل وجوده مطلق مستمر قائم بنفسه ، ليس بجواهر فيقدر له المكان ، ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء ،

ولا يجسّم فتكون له الجهة والتلقاء ، مقدّس عن الجهة والأقطار ، مرنٌ بالقلوب والأبصار ، استوى تعالى على عرشه كَا قاله ، وعلى المعنى الذي أراده ، كَا أن العرش وما حواه به استوى له الآخرة والأولى ، ليس له مثل معقول ، ولا دلت عليه العقول ، لا يحده زمان ، ولا يقله مكان ، وهو الآن على ما عليه كان ، خلق المتمكّن والمكان ، وأنشأ الزمان ، وقال : أنا الواحد الحى الذي لا يؤده حفظ المخلوقات ولا يرجع إليه صفة لم يكن عليها من صفة المصنوعات ، تعالى أن تحله الحوادث أو يحلها ، أو تكون قبلها أو يكون قبلها ، بل يقال : كان ولا شيء معه ، لأن القبيل والبعد من صنيع الزمان الذي أبدعه ، فلا نطلق عليه تعالى ما لم يطلقه على نفسه فإنه أطلق على نفسه : الأول والآخر ، لا القبيل والبعد .

فهو القيوم الذي لا ينام ، والقهر الذي لا يرام ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، خلق العرش وجعله حد الاستواء ، وأنشأ الكرسي وأوسعه الأرض والسماء ، اخترع اللوح والقلم الأعلى ، واجراه كتاباً في خلقه إلى يوم الفصل والقضاء ، أبدع العالم كلّه على غير مثال سبق ، وخلق الخلق ، وخلق ما خلق .

أنزل الأرواح في الأشباح أمنا ، وجعل هذه الأشباح المنزلة إليها الأرواح في الأرض خلفاً ، وسخر لها ما في السموات وما في الأرض جائعاً منه ، فلا تتحرك ذرة إلا عنه ، خلق بكلّ من غير حاجة إليه ولا موجب أوجب ذلك عليه ، لكن عليه بذلك سبق ، فلا بد أن يخلق ما خلق .

فهو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء قادر ، أحاط بكل شيء علماً ، وأحصى كل شيء عدداً ، يعلم السرّ وأخفى ، يعلم خائنة

الاعين وما تخفى الصدور ، كيف لا يعلم شيئاً خلقه ، «ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير» ، علم الاشياء قبل وجودها ثم أوجدها على حد ما عليها ، فلم يزل عالماً بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الاشياء بعلمه ، أتقن الاشياء وأحكمها ، يعلم الكليات والجزئيات على الإطلاق فهو عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ، فعال لما يريد ، فهو المريد ، للكائنات في عالم الأرض والسموات لم تتعلق قدرته تعالى بإيجاد شيء حتى أراده ، كما أنه لم يرده سبحانه حتى عليه ، إذ يستحيل أن يريد سبحانه وتعالى ما لم يعلم ، أو يفعل المختار المتسكن من ذلك الفعل ما لا يريد كلام يستحيل أن توجد هذه الحقائق من غير حي ، كما يستحيل أن تقوم هذه الصفات بغير ذات موصوفة بها .

فما في الوجود طاعة ولا عصيان ، ولا ربع ولا خسنان ، ولا عبد ولا حر ، ولا برد ولا حر ، ولا حياة ولا موت ، ولا حصول ولا فوت ، ولا نهار ولا ليل ، ولا اعتدال ولا ميل ، ولا بر ولا بحر ، ولا شفع ولا وتر ، ولا جوهر ولا عرض ، ولا صحة ولا مرض ، ولا فرح ولا ترح ، ولا روح ولا شبح ، ولا ظلة ولا ضياء ، ولا أرض ولا سماء ولا تركيب ولا تحليل ، ولا كثير ولا قليل ، ولا غداة ولا أصيل ، ولا بياض ولا سواد ، ولا سهاد ولا رقاد ، ولا ظاهر ولا باطن ، ولا متحرك ولا ساكن ، ولا يابس ولا رطب ، ولا قشر ولا لب ، ولا شيء من جميع المتضادات والاختلافات والمتناقضات ، إلا وهو مراد للحق تعالى وكيف لا يكون مراداً له وهو أوجده فكيف يوجد المختار ما لا يريد ، لا راد لأمره ، ولا معقب لحكمه ، يؤمن الملك من يشاء وينزع الملك من يشاء ، ويعز من يشاء ، ويذل من يشاء ، ويضل من يشاء ، ويهدي من يشاء ، ما شاء الله كان ، وما لم يشاً لم يكن .

لو اجتمع الخلق كلهم على أن يريدوا شيئاً لم يرد الله تعالى لهم أن يريدوه ما أرادوه ، أو أن يفعلوا شيئاً لم يرد الله إيجاده وأرادوه ما فعلوه ولا استطاعوه ولا أقدرهم عليه ، فالكفر والإيمان والطاعة والعصيان ، من مشيئته وحكمته وإرادته ، ولم يزل سبحانه وتعالى موصفاً بهذه الإرادة أولاً والعالم معدوم ، ثم أوجد العالم من غير تفكير ولا تدبر ، بل أوجده عن العلم السابق ، وتعيين الإرادة المزهدة الأزلية الفاضلة على العالم بما أوجده عليه من زمان ومكان وأكون وآلوان ، فلا مرید في الوجود على الحقيقة سواه ، إذ هو القائل سبحانه : « وما تشاهدون إلا أن يشاء الله ، وأنه تعالى كما علم ما حكم وأراد شخص وقدر ، فأوجد ، كذلك سمع ورأى ما تحرك وسكن ، أو نطق في الورى ، من العالم الأسفل والأعلى ، لا يحجب سمعه البعد ، فهو الترثي ، ولا يحجب بصره القرب ، فهو البعيد ، يسمع كلام النفس ، وصوت الماء الخفية عند اللمس يرى السواد في الظلام ، والماء في الماء ، لا يحجبه الامتزاج ، ولا الظلمات ، ولا النور ، وهو السميع البصير .

تكلم سبحانه ، لا عن صحت متقدم ولا سكت متوجه بكلام قديم أذلى كسائر صفاتـه من عليه وإرادته وقدرته ، كلامـه موسى عليه الصلاة والسلام سماه التـنـزـيل والـزـبـور والتـورـاة والـإـنـجـيـل والـفـرـقـان ، من غير تشبيه ولا تكـيـفـ ، إذ كلامـه تعالى من غير هـأـة ولا لـسـان ، كـاـنـ سـمـعـهـ منـ غـيـرـ أـصـحـخـةـ ولا أـجـفـانـ ، كـاـنـ إـرـادـتـهـ منـ غـيـرـ قـلـبـ ولا جـنـانـ ، كـاـنـ عـلـيـهـ منـ غـيـرـ اـضـطـرـارـ ولا نـظـرـ فـبـرهـانـ ، كـاـنـ حـيـاتـهـ منـ غـيـرـ بـخـارـ تـجـوـيفـ قـلـبـ حدـثـ عـنـ اـمـتـزـاجـ الـأـرـكـانـ ، كـاـنـ ذـاـتـهـ لـاـ تـقـبـلـ الـزيـادـةـ ولاـ التـقـصـانـ .

فسـبـحـانـهـ سـبـحـانـهـ منـ بـعـيدـ دـانـ ، عـظـيمـ السـلـطـانـ عـمـيمـ الـإـحـسانـ ، جـسـيمـ الـإـمـتـنـانـ ، كـلـ مـاـ سـوـاهـ فـهـوـ عـنـ وـجـودـهـ فـائـضـ ، وـفـضـلـهـ وـعـدـلـهـ الـبـاسـطـ ،

والقابض ، أكل صنع العالم وأبدعه حين أوجده وانخرجه ، لا شريك له في ملائكة ولا مدبر معه فيه ، إن أنعم فنعم ذلك فضله ، وإن أبلى فعذب ذلك عدله ، لم يتصرف في ملك غيره فينسب إلى الجور والخيف ، ولا يتوجه عليه لسواه حكم فيتصف بالجزع لذلك والخوف ، كل ماسواه فهو تحت سلطان قهره ، ومتصرف عن إرادته وأمره ، فهو المليم نفوس الملطفين للتفوي والفسور ، أى لتعمل بالتفوي وتجتنب الفسور ، فهو المتجاوز عن سيئات من شاء هنا وفي يوم النشور ، لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله ، لقدم صفاتة كلها ، وتنزهها عن الحدوث .

أخرج العالم قبضتين ، وأوجد لهم منزلتين ، فقال : هؤلاء للجنة ولا أبيالى وهؤلاء للنار ولا أبيالى ، ولم يعرض عليه معرض هناك إذ لا موجود كان ثم سواه ، فالكل تحت تصريف أسمائه ، فقبضة تحت أسماء بلاته وقبضة تحت أسماء آلاته ، لو أراد سبحانه أن يكون العالم كله سعيداً لكان ، أو شقياً لما كان في ذلك من شان ، لكنه سبحانه لم يرد ذلك فكان كما أراد فنهم الشقي والسعيد ، هنا وفي يوم المعاد ، فلا سبيل إلى تبدل ما حكم عليه القديم وقد قال تعالى في حديث فرض الصلاة : هي خمس وهي خمسون ، ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد لتصرف في ملكي وإنفاذ مشيتي في ملائي .

وذلك لحقيقة عحيت عنها البصائر ولم تعبّر عليها الأفكار ولا الضماير إلا بوهـب إلهـي ، وجود رحـانـي ، مـن اعـتـنـى اللهـ بهـ مـن عـبـادـهـ ، وسبـقـ لهـ ذـلـكـ فـي حـضـرـة إـشـهـادـهـ ، فـعـلـمـ حـيـنـ أـعـلـمـ أـنـ الـأـلـوـهـيـةـ أـعـطـتـ هـذـاـ التـقـسـيمـ وـأـنـهـ مـنـ دـقـائقـ الـقـدـيمـ ، فـسـبـحـانـ مـنـ لـاـ فـاعـلـ سـوـاهـ ، وـلـاـ مـوـجـودـ بـذـاتـهـ إـلـاـ إـيـاهـ ، وـالـلـهـ ، خـلـقـكـ وـمـاـ تـعـمـلـونـ ، وـلـاـ يـسـأـلـ عـمـاـ يـفـعـلـ وـهـ يـسـأـلـونـ ، قـلـ فـلـلـهـ الـحـجـةـ الـبـالـغـةـ فـلـوـ شـاءـ هـدـاـكـ أـجـمـعـينـ .

وَكَمَا شَهَدْنَا اللَّهُ تَعَالَى بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَمَا يُسْتَحْقِهُ مِنَ الصَّفَاتِ الْعَلِيَّةِ، كَذَلِكَ  
نَشَهَدْ لِسَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرِّسَالَةِ إِلَى جَمِيعِ النَّاسِ  
كَافَةً بِشَيْرَأَ وَنَذِيرَأَ وَدَاعِيَأَ إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسَرَاجَأَ مَنِيَّا ، وَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، بَلَغَ جَمِيعَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَأَدَى أَمَانَتَهُ ، وَنَصَحَّ أَمَّتَهُ ،  
وَقَدْ ثَبَّتَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَفَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ ، عَلَى كُلِّ  
مِنْ حَضُورِهِ مِنَ الْأَنْبَاعِ ، نَفْطَبُ وَذَكْرُ ، وَخُوفُ وَأَنْذَرُ ، وَوَعْدُ وَأَوْعَدُ ،  
وَأَمْطَرُ وَأَرْعَدُ ، وَمَا خَصَّ بِذَلِكَ التَّذْكِيرُ أَحَدًا دُونَ أَحَدٍ عَنْ أَذْنِ الْوَاحِدِ  
الصَّمَدِ ، ثُمَّ قَالَ :

أَلَا هَلْ بَلَغْتَ ؟ فَقَالُوا جَمِيعًا : قَدْ بَلَغْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُمَّ أَشْهِدُ ؟ : وَتَوْمَنْ بِكُلِّ مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مَا عَلِمْنَا وَمَا لَمْ نَعْلَمْ ، فَمَا عَلِمْنَا وَتَحَقَّقَنَا مَا جَاءَ بِهِ  
وَقَرَرَ ، أَنَّ الْمَوْتَ عَنْ أَجْلِ مَسْمَى عَنْ سَدِّ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخِّرُ فَنَحْنُ  
مُؤْمِنُونَ بِهَا إِيمَانًا لَا رِيبَ فِيهِ وَلَا شَكَ كَمَا آمَنَا وَأَقْرَرْنَا وَصَدَقْنَا  
أَنْ سُؤَالَ مُنْكَرٍ وَنِكَارٍ فِي الْقَبْرِ حَقٌّ ، وَأَنْ عَذَابَ الْقَبْرِ حَقٌّ ، وَالْبَعْثَ  
مِنَ الْقَبُورِ حَقٌّ ، وَالْعَرْضُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى حَقٌّ ، وَالْحَوْضُ حَقٌّ ،  
وَالْمِيزَانُ حَقٌّ ، وَتَطَهِيرُ الصَّحْفِ حَقٌّ ، وَالصَّرَاطُ حَقٌّ ، وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ  
حَقٌّ ، وَفَرِيقًا فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقًا فِي السَّعِيرِ حَقٌّ ، وَأَنْ كَرْبَ ذَلِكَ الْيَوْمَ  
عَلَى طَائِفَةٍ حَقٌّ ، وَطَائِفَةٍ أُخْرَى لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزْعُ الْأَكْبَرُ حَقٌّ ، وَأَنْ  
شَفَاعَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ وَصَالِحِي الْمُؤْمِنِينَ حَقٌّ ، وَشَفَاعَةُ أَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ  
حَقٌّ ، فَتَشَفَّعُ أَسْمَاءُ الْحَسَانِ وَالرَّحْمَةِ ، عِنْدَ أَسْمَاءِ الْجَبَرُوتِ وَالنَّقْمَةِ .

وَكَذَلِكَ تَوْمَنْ بِأَنَّ إِيمَانَ أَهْلِ النَّارِ كَفَرُوْنَ وَغَيْرِهِ غَيْرُ مُشْبُولٍ وَلَا نَافِعٍ ،  
وَأَنْ جَمِيعَهُ مِنْ أَهْلِ السَّكِينَةِ مِنَ الْمُوْهَدِينَ يَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ، ثُمَّ يَخْرُجُونَ

بالشفاعة حق ، وأن كل ما جاءت به الكتب والرسل من عند الله تعالى ،  
علم أو جهل حق .

وكذلك نؤمن بأن التأييد للمؤمنين في النعيم المقيم حق ، والتأييد للمكافرين  
والمنافقين والمرجفين وال مجرمين حق ، فهذه عقيدة القوم رضي الله عنهم  
أجمعين ، وعقيدة عليها حيينا وعليها نموت ، كا هو رجاونا في الله  
عز وجل ، فنسأل الله من فضله أن ينفعنا بهذا الإيمان ويثبتنا عليه عند  
الانتقال إلى الدار الحيوان ، ويحلنا دار الكرامة والرضوان ، ويحول  
بيننا وبين دار سرابيل أهلاها القطران ، ويجعلنا من العصابة التي تأخذ  
كتها بالإيمان ، ومن ينقلب من الحوض وهو ريان ، ويرجح له الميزان ،  
ويثبت منه على الصراط القدمان ، أنه المنعم المحسان أمين اللهم أمين .

فأعن يا أخي النظر في هذه العقيدة فإنها عظيمة ، وأن حفظتها  
عن ظهر قلب كان أولى ، والله يتول هداك .

## سند التلقين الصوفي

وأما بيان مستند القوم في تلقينهم كلة : لا إله إلا الله ، للمربيدين ، وبيان ما قاله الأشياخ في آداب الذكر ، وبيان عزة التلقين ، وبيان فوائد تعلق بالذكر ، فأعلم رحمة الله : أنه ورد تلقين رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه كلة ، لا إله إلا الله ، جماعة وفرادى وتسلاسل السلاسلة من كل منها جماعة ، مع اتصال سندهم .

فروى الإمام أحمد والبزار والطبراني وغيرهم باسناد حسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يوماً مجتمعـاً مع أصحابه فقال : هل فيكم غريب ؟ يعني أهل الكتاب ، قالوا : لا يا رسول الله ، فأمر بغلق الباب ، وقال : ارفعوا أيديكم وقولوا لا إله إلا الله ،

قال شداد بن أوس : فرفعنا أيدينا ساعة وقلنا : لا إله إلا الله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم إإنك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ، ووعدتني عليها الجنة ، وإنك لا تخاف الميعاد ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا أبشركم وآن الله تعالى قد غفر لكم .

فهذا دليل الأشياخ في تلقينهم الذكر جماعة معاً ، وأما دليل تلقينهم الذكر فرادى ، فلم أره في شيء من كتب الحمدتين التي اطلعـت عليها ولكن روى سيدي يوسف العجمي شيخ السلاسلـة في رسالته بسنته المتصل عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : قلت يا رسول الله ، دلني على أقرب الطرق إلى الله عن وجل وأسمـلها على العباد ، وأفضلها عند

الله تعالى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا على ، عليك ببداوة ذكر الله عز وجل ، سراً وجبراً » ، فقال على رضي الله عنه : كل الناس ذاكرتون يا رسول الله ، وإنما أريد أن تخصني بشيء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مه يا على » ، « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلى ، لا إله إلا الله ، ولو أن السموات السبع ، والأرضين السبع ، في كفة ولا إله إلا الله في كفة ، لرجحت لا إله إلا الله » ، قلت :

ويشهد لهذا الحديث ما رواه ابن حبان والحاكم وغيره مرفوعاً ، أن موسى عليه الصلاة والسلام ، قال : « يا رب علمت شيئاً أذكري به وأدعوك به » ، قال : يا موسى قل لا إله إلا الله ، قال : يا رب كل عبادك يقولون هذا ؟ قال : قل : لا إله إلا الله ، قال : يا رب إنما أريد شيئاً تخصني به ، قال : يا موسى لو أن السموات السبع ، والأرضين السبع ، في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهم لا إله إلا الله .

وهو نظير سؤال على لرسول الله صلى الله عليه وسلم على حد سواء ، وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يا على لا تقوم الساعة وعلى وجه الأرض من يقول الله » ، قال سيدى يوسف ثم أن علياً رضي الله عنه طلب التلقين من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كيف أذكر ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أغمض عينيك وأسمع مني ثلاث مرات ، ثم قل أنت ، لا إله إلا الله ثلاث مرات ، وأنا أسمع » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات لا إله إلا الله ، مغمضاً عينيه رافعاً صوته وعلى رضي الله عنه يسمع ، ثم قال على رضي الله عنه : لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضاً عينيه ، رافعاً صوته والتي صلى الله عليه وسلم يسمع » .

قلت : ولم أجده هذه الكيفية التي علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لعل رضي الله عنه في شيء من الأصول ، والله أعلم .

قال سيدى يوسف العجمى رحمه الله : وإنما أمر صلى الله عليه وسلم  
بغاى الباب لما أراد أن يلقن جماعة من أصحابه كما تقدم وقال : هل فيكم  
غريب ، يعني أهل الكتاب ، لينبه على أن طريق القوم مبنية على الستر ،  
بخلاف الشريعة المطهرة فلا ينبغي لأحد من أهل الطريق أن يتكلم بالحقيقة  
عند من لا يؤمن بها ، خوفاً أن ينكراها فيمقت !!

قلت : ومن هنا أنكر بعض المحدثين كون الحسن البصري تلقن كلمة  
لا إله إلا الله من علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، لعزه ثبوت ذلك  
من طريق مشهورة ، بل أنكر بعضهم اجتماع الحسن البصري بعلي  
ابن أبي طالب رضي الله عنه ، فضلاً عن أخذته عنه الطريق ، والحق أنه  
اجتماع به ولقنه الذكر وألبسه الخرقة .

وروى الحافظ بن حجر وتلميذه الحافظ جلال الدين السيوطي  
رحمه الله تعالى ، و قالا : إن إسناده صحيح ، و رجاله ثقات أن الحسن  
ال بصري كان يقول سمعت علياً رضي الله عنه يقول ، قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « أمتى كالمطر لا يدرى أوله خير أم آخره »  
وفي رواية أخرى عن الحسن البصري قال : سمعت علياً بالمدية وقد سمع  
صوتاً فقال : ما هذا ؟ فقالوا : قتل عثمان بن عفان ! فقال : « اللهم  
إنيأشهدك أنى لم أرض ولم أبالي » ، وفي مسند الحافظ بن مبدي عن  
الحسن البصري قال : صافت على بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال  
الجلال السيوطي رحمه الله : فقد ثبت عندي وعند جماعة من الحفاظ  
ثبوت رواية الحسن عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

قال الجلال السيوطى وكذلك هي عبارة شيخنا الحافظ بن حجر قال :  
ويؤيد هذا وجوه ، الاول أن الثبت مقدم على الناف ، الثاني أن الحافظ  
ذكر أن الحسن البصري كان يصلى خلف عثمان بن عفان رضى الله  
عنه ، فلما قتل كان يصلى خلف على رضى الله عنهما ، حين قدم على  
المدينة ، وكان يجتمع بعلى رضى الله عنه في كل يوم خمس مرات ، وأطال  
الشيخ جلال الدين في ذلك في جزءه له ألفه في بيان صحة لبس الخرقة ،  
القادرية ، والرافعية ، والشهرودية ، فراجعه والله أعلم .

قلت فعلم أن سند التلقين ولبس الخرقة كان السالف يتناولونها فيما  
بينهم من غير ثبوت من طريق المحدثين ، لإحساناً للظن بسلفهم ، حتى  
جاء الحافظ بن حجر ، والمجلال السيوطى ، ومن وافقهما فصححوا سماع  
الحسن من على رضى الله عنه ، وأوصلوا السند بهما ، فلا تستغرب  
يا أخي توقف بعض المحدثين في اتصال السند بلبس الخرقة فإنه معدور  
في ذلك ، لعسر استخراج ذلك من كتب المحدثين على غالب الصوفية ،  
فرحم الله الحافظ بن حجر والمجلال السيوطى ، في تبيينهما اتصال  
السند بذلك .

وسيأتي إن شاء الله تعالى في الكلام على سند لبس الخرقة أن الشيخ  
محyi الدين بن العربي ، لم يطلع على اتصال سندها من طريق النقل الظاهر  
فأخذها من طريق الخضر عليه السلام ، لما اجتمع به حتى اعتمد عليه  
في السند ، والحمد لله رب العالمين .

إذا علمت صحة سند القوم ، واتصاله بالتلقين ، من النبي صلى الله  
عليه وسلم ، لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه ، فكذلك لقى رضى الله عنه  
الحسن البصري ، والحسن البصري لقى حبيب العجمي ، وحبيب العجمي  
لقى داود الطائى ، وداود الطائى لقى معروفاً الكرخي ، ومعرفة الكرخي

الكرخي لقن السرى السقطى ، والسرى لقن ، أبا القاسم الجنيد ، والجنيد  
لقن القاضى رويم ، ورويم لقن محمد بن خفيف الشيرازى ، وابن خفيف  
لقن أبا العباس النهاوندى ، والنهاوندى لقن الشيخ فرج الزنجانى ، والزنجانى  
لقن القاضى وجىء الدين ، والقاضى وجىء الدين لقن أبا النجيب  
السهروردى ، والشيخ أبو النجيب لقن الشيخ شهاب الدين السهروردى  
والشيخ شهاب الدين ، لقن الشيخ نجىب الدين برغوش السيرازى ،  
وابن برغوش لقن الشيخ عبد الصمد النطري ، والشيخ عبد الصمد ،  
لقن الشيخ حسن التمسيرى ، والشمسيرى لقن الشيخ نجم الدين ، والشيخ  
نعم الدين لقن الشيخ محمود الأصفهانى ، والشيخ محمود ، لقن الشيخ  
يوسف العجمى الكورانى ، والشيخ يوسف لقن الشيخ حسن  
التسترى ، المدفون فى قنطرة الموسكى ، بمصر المحروسة ، والشيخ حسن  
لقن الشيخ أحد بن سليمان الزاهد ، والزاهد لقن الشيخ مدين ، والشيخ  
مدين لقن الشيخ محمد ولد أخته ، وسيدى محمد لقن الشيخ محمد السروى ،  
والشيخ على المرصنى ، وهم توبا ولقنا العبد الفقير إلى الله تعالى ،  
عبد الوهاب بن أحمد الشعراوى ، مؤلف هذه الرسالة .

ثم أنى تلقت على سيدى محمد الشناوى ، تلبيد هذين الشيختين الآخرين ،  
وتوبى وأذن لي فى تلقين الذكر وتربية المریدين ، تشبهاً وتبراً بطريق القوم ،  
ولى طريق أخرى أقرب سندأ من هذه ، وهو أنى تلقت على شيخ مشائخ  
الإسلام زكريا الانصارى ، وتلقن هو على سيدى محمد الغمرى ، تلبيد  
سيدى أحد الزاهد ، رفيق سيدى مدين ، فيبني وبين الشيخ الزاهد  
رجلان فقط ، فإنا مساو من هذا الطريق لسيدى محمد السروى ،شيخ  
شيختى الشيخ محمد الشناوى ، لكن لم يأذن لي فى تربية المریدين ، سوى  
شيختى الشيخ محمد الشناوى رحمة الله تعالى .

ولى طريق أخرى بيبي و بين رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان فقط ، وذلك أنني أخذت عن سيدى على الخواص ، وهو أخذ عن الشيخ سيدى إبراهيم المتبولى ، وهو أخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقطة ومشافهه ، بالكيفية المعروفة بين القوم ، في عالم الروحانيات ، ثم أن سيدى عليا الخواص لم يتم حتى أخذ عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير واسطة ، كما أخذ شيخه سيدى إبراهيم المتبولى ، فبيبي و بين رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل واحد ، وهذه طرق انفردت بها في مصر الآن ، كما أوضحت ذلك في كتاب المن والأخلاق ، وفي العمود المحمدية ، والله أعلم .

ولما لقنتى شيخى الشيخ محمد الشناوى رحمة الله أنشد هذا البيت :

أهيم بليلي ما حييت وإن أمت أوكل بليلي من يوم بها بعدي

ثم قال لي : قد جرت سنة الأشياخ أنهم يذكرون للمريد سند التلقين بعد تلقينه ، وسند إلباشم الخرقة للمريد قبل إلباسه ، وأخبرنى أيضاً أن ثم جماعة ببلاد العين لهم سند بتلقين الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيلقنون المريد ذلك ، ويشغلونه بالصلاحة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يزال يكتثر منها حتى يصير يجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم يقطة ومشافهه ، ويسأله عن وقائعه كما يسأل المريد شيخه من الصوفية ، وأن مریدهم يترقى بذلك في أيام قلائل ، ويستغنى عن جميع الأشياخ ، بتربيته صلى الله عليه وسلم له :

قال : وعلامة صدقه في تلك الطريقة اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا ، فإن لم يحصل له به جمعية فهو بطال ، قال : ومن وصل بذلك الشيخ أحد الزواوى الدمنهورى ، وكان ورده في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم كل يوم خمسين ألف صلاة ، بلفظ « اللهم صلى على سيدنا محمد الذي أحبى وعلى آله وصحبه وسلم » ، ومن وصل من هذه الطريق أيضاً

الشيخ نور الدين الشنوا尼 ، منشئ المجلس المتعلق بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ، بجامع الأزهر رضي الله عنه ، وكذلك من وصل من هذه الطريق الشيخ محمد بن داود المزلاوى ، والشيخ محمد العدل الطناجرى ، والشيخ جلال الدين السيوطى ، وجاءة ذكرناهم في مقدمة كتاب « العهود الحمدية » ، من المتقدمين والمتاخرين رضي الله عنهم أجمعين .

وأخذتها أنا بحمد الله عن الشيخ نور الدين الشنوانى وقال : إن من شرطها أكل الحلال ، وعدم الاشتغال بشيء آخر معها سوى ما أذن له فيه شرعا ، فلحمد الله رب العالمين .

## آداب الذكر

وأما بيان آداب الذكر وبيان ثمرة التلقين فاعلم يا أخي : أن كل عبادة خلت عن الأدب فهى قليلة الجدوى ، وأجمع الأشياخ أن العبد يصل بعبادته إلى حصول الثواب ودخول الجنة ، ولا يصل إلى حضرة ربه ، إلا أن صحه الأدب في تلك العبادة ، وعلمه أن مقصد القوم ، القرب من حضرة الله الخاصة ، وبجالسته فيها من غير حجاب ، وأما الثواب فحكمه حكم علف الدواب ، قال تعالى : « أنا جليس<sup>(١)</sup> من ذكرني » يعني ذكرني على وجه الأدب والحضور ، والمراد بالجلاسة اكتشاف الحجب للعبد ، انه بين يدي ربہ عز وجل ، وهو تعالى يراه ، فتى دام على العبد هذا الشهود فهو جليس الله تعالى ، فإن غاب عن ذلك المشهد ، خرج من حضرته فأفهم ، فليس المراد بحضور الحق تعالى مكاناً مخصوصاً في الأرض والسماء ، كما قد يتومم ، فإن الحق تعالى لا نحوه السموات تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيراً ، فلا يزال العبد يكثر من الذكر باللفظ حتى يصير الحق تعالى مشهوده ، وهناك وضح الفتح لأن الذكر لله حقيقة ، هو استصحاب شهود العبد أنه بين يدي ربہ ، والذكر بالمسان إنما هو وسيلة إليه ، فإذا حصل له الشهود استغنى في طلب الحضور عن ذكر المسان ، فلا يذكر باللفظ إلا في محل يقتدى به فيه لا غير ، لأن حضرة شهود الحق تعالى حضرة بہت وخرس ، يستغنى صاحبها عن الذكر ، إذ هو بمنزلة الدليل ، فإذا حصلت الجمعية بالدلول ، استغنى العبد عن الدليل .

---

(١) من حديث قدسي .

وأجمعوا على أنه لا ينبغي لشيخ أن يلقن المريد تلقين السلوك ، ولذلك المريد علاقة دنيوية ، لأنه يعرضه بذلك للخيانة ، وأجمعوا على أن عددة الطريق الإكثار من ذكر الله عن وجل ، حتى لا يكون المريد شغل إلا به وحده ، وما أذن فيه ، وقالوا : إن الذكر منشور الولاية ، أي مرسوم من الله للعبد ، بالولاية ، كمراسيم ملوك الدنيا بالوظائف ، والله المثل الأعلى فن وفتق الدوام ذكر الله تعالى فقد أعطى المرسوم بأنه ولـه الله عن وجل ، ومن يسلب عن الذكر فقد عزل عن الولاية .

وأجمعوا على أن الفتح في الليل ، أقرب منه في النهار ، وقالوا كل من لم يذكر الله من غروب الشمس إلى الصباح في مجلس واحد ، ما عدا وقت الصلاة فلا يحيى منه شيء في الطريق .

وقالوا : من لم يحصل له من الذكر حال التوى ، وحضور مع الله ، فليس له قطع المجلس ، لأن من لم يحضر ، فـكأنه لم يذكر .

وقالوا : الذكر سيف المریدین به يقاتلون أعداءهم من الجن والإنس وبه يدفعون الآفات التي تطرقهم .

وقالوا : إن البلاء إذا نزل بقوم وفيهم ذكر حاد عنهم البلاء ، وكان ذو النون المصري يقول : « من ذكر الله تعالى حفظه الله من كل شيء » ، وكان الكتانى يقول : « من شرط الذكر أن يصبحه الإجلال لله والتعظيم له وإن لم يفلح صاحبه في مقامات الرجال » ، وكان يقول : والله لو لا أنه تعالى فرض على ذكره لما تجرأت أن أذكره إجلالا له ، مثلى يذكر الحق تعالى ولم يغسل ثمه بألف توبة مما سواه قبل ذكره .

وأجمعوا على أن الذكر إذا تمكن من القلب ، صار الشيطان يصرع

إذا دنا من الذاكر كما يصرع الإنسان إذا دنا منه الشيطان ، فيجتمع عليه الشياطين فيقولون : ما باله ، فيقال : إنه دنا من ذاكر فصرع وقد عد الأشياخ للذكر ألف أدب ثم قالوا : « ويجمع هذه الآداب كلها عشرون أدباً من لم يتحقق بها فبعيد عليه الفتح ، خمسة منها سابقة على الذكر ، وإثنى عشر حال الذكر ، وثلاثة بعد الفراغ من الذكر .

فأما الخمسة السابقة ، فأولها التوبة النصوح ، وهي أن يتوب من كل ما لا يعنيه من قول أو فعل أو إرادة ، وكان ذو النون المصري يقول : « من أدعى التوبة وهو يميل إلى شهوة من شهوات الدنيا فهو كاذب » .

الثاني : الفصل أو الوضوء كلما أراد الذكر ، وتعطير ثيابه وفه بالبخور والماورد .

الثالث : السكون والسكوت ليحصل له الصدق في الذكر ، وذلك أن يشغل قلبه بالله : الله : بالتفكير دون اللفظ ، حتى لا يبق خاطر مع الله الله ، ثم يوافق اللسان القلب ، يقول « لا إله إلا الله » يفعل ذلك كلما أراد الذكر .

الرابع : أن يستمد عند شروعه في الذكر بهمة شيخه ، بأن يشخصه بين عينيه ويستمد من همته ، ليكون رفيقه في السير .

الخامس أن يرى استمداده من شيخه هو استمداده حقيقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه واسطة بينه وبينه .

والإثنى عشر التي تكون حال الذكر ، فالأول الجلوس على مكان طاهر بجلوسه في الصلاة في التشهد الأول .

الثاني : أن يضع راحتيه على نذديه ، واستحبوا جلوسه للقبلة إن كان بذكر وحده ، وإن كانوا جماعة تخلقا .

الثالث : تطهير مجلس الذكر بالرائحة الطيبة .

الرابع : أن يكون ملمسه حلالا .

الخامس : اختيار الموضع المظلم من خلوة أو سرادب .

السادس : تغميض العينين ، وذلك أن الذاكر إذا غمض عينيه تسد عليه طرق الحواس الظاهرة شيئاً فشيئاً ، وسدهما يكون سليماً لفتح حواس القلب .

السابع : أن يخيل شخص شيخه بين عينيه ما دام ذاكراً ، وهذا عندهم من آكد الآداب لأن المريد يترقب منه إلى الأدب مع الله والمراقبة له .

الثامن : الصدق في الذكر بأن يستوى عنده السر والعلانية فيه .

التاسع : الإخلاص وتصفية العمل من كل شوب ، وبالصدق والإخلاص يصل العبد إلى مقام الصدقية .

العاشر : أن يختار من صيغ الذكر لفظة « لا إله إلا الله » ، فإن لها أثراً عظيماً عند القوم لا يوجد في غيرها من سائر الأذكار ، فإن فنيت شهواته وأهويته كلها خينتها يصلح أن يذكر الله تعالى بلفظ الجلالة فقط من غير نفي ، وما دام يشهد شيئاً من الأشكال فذكر الله تعالى بالنفي والإثبات واجب عليه في اصطلاحهم .

الحادي عشر : إحضار معنى الذكر بقلبه على اختلاف درجات المشاهد في الذاكرين ، بشرط أن يعرض على شيخه كل شيء يرقى إليه من الأذواق ليعلمه طريق الأدب فيه .

الثاني عشر : تفرغ القلوب عن كل موجود حال الذكر سوى الله  
بقوله : لا إله : فإن الحق تعالى غيور لا يحب أن يرى في قلب الذاكرين غيره  
إلا بإذنه ، ولو لا أن للشيخ مدخلاً عظيمًا في تأديب المرشد ما ساغ للمرشد  
أن يخيل شخصه بين عينيه لا في قلبه ، وإنما شرطوا نفي كل موجود من  
الكون من القلب ليتمكن له تأثير قول : لا إله إلا الله : بالقلب ، ثم  
يسري ذلك المعنى إلى سائر الجسد ، وأنشدوا :

أتناي هواها قبل أن أعرف الموى فصادف قلياً فارغاً فتمكنا

وأجمعوا على أنه يجب على المريد أن يذكر بقوة تامة ، بتحيث لا يتحقق منه متسع ويحيط من فوق رأسه إلى أصبع قدميه ، وهي حالة يستدلون بها على أنه صاحب همة ، فيرجى له الفتح عن قريب إن شاء الله تعالى .

وأجمعوا على أنه يجب على المريد الجهر بالذكر بقوة ثامة ، وأن ذكر السر والموينا لا يفيده رقياً ، قالوا : ويجب عليه في طريق سرعة الفتح أن يصعد لا إله إلا الله من فوق السرة من النفس التي بين الجنبين ويوصل لا إله إلا الله بالقلب اللحمي الكائن بين عظم الصدر والمعدة ، ويميل رأسه إلى الجانب الأيسر مع حضور القلب المعنوى فيه .

قالوا : ويكون الجهر في الذكر برفق خوفاً أن يتربى له فتاق في بطنه  
فيتعطل جمهـرـه بالكلية ، قالوا وليجذر المذاكر من اللحن في : لا إله  
إلا الله : فإنـها من القرآن فيـمد على لـام النـفـي بـقدر الـحـاجـةـ ، وـتحقـقـ الـهـمـزـةـ  
المـكـسـوـرـةـ بـعـدـهاـ وـلـاـ يـمـدـ عـلـيـهاـ أـصـلـاـ ، وـيـمـدـ عـلـىـ الـلـامـ الـتـيـ بـعـدـهاـ مـدـأـ  
طـبـيـعـيـاـ ، وـيـنـطـقـ بـالـهـاءـ بـعـدـهاـ مـفـتوـحةـ بـغـيـرـ مـدـ بـالـكـلـيـةـ ، ثـمـ يـنـطـقـ بـالـهـمـزـةـ  
مـنـ حـرـفـ الـاسـتـشـاءـ مـكـسـوـرـةـ مـخـفـفـةـ بـغـيـرـ مـدـ أـيـضـاـ ، وـلـاـ يـمـدـ عـلـىـ لـامـ  
الـأـلـفـ بـعـدـهاـ مـدـأـ ثـمـ يـنـطـقـ بـالـجـلـالـةـ فـيـمدـ عـلـىـ الـلـامـ ، وـيـقـفـ عـلـىـ حـرـفـ

الهاء بالسكون إن وقف ، وكذلك ينبغي اجتناب المد على حرف الهاء من إله ، فيتولد منه ألف وذلك تحريف للقرآن وكذا النطق بالهاء من الجلالة ، مضمومة ممدودة حتى ينشأ منها واو .

قال سيدى علي بن ميمون شيخ سيدى محمد بن عراق رضى الله عنه : « وهذا اللحن كله قد أخذته فقراء العجم والروم ، وأنباع السنة الحمديه والسلف هو المطلوب . »

وقال سيدى يوسف العجمى رحمة الله : « وما ذكروه من آداب الذكر محله في الذاكر الواقعى الختار ، أما المسنوب الاختيار فهو مع ما يرد عليه من الأسرار ، فقد يجرى على لسانه : الله ، الله ، الله ، أو هو هو هو ، أو لا لا لا أو آه آه آه أو عا عا عا أو آآآ أو ههه أو ها ها أو صوت بغير حرف أو تخبيط ، وأدبه عند ذلك التسلیم للوارد فإذا انقضى الوارد فأدبه السكون من غير تقول ، قالوا وهذه الآداب تلزم الذاكر باللسان ، أما الذاكر بقلبه فلا يازمه شيء من ذلك ، والله أعلم . »

وأما الثلاثة آداب التي بعد الذكر فأولها ، أن يسكت بعد سكون وتخشم ويحضر مع قلبه متربقاً لوارد الذكر فلعله يرد عليه وارد فيعمر وجوده في تلكلحظة ، أكثر مما تعمّره المجاهدة والرياضة مدة ثلاثين سنة ، فربما ورد عليه وارد الزهد فيصير زاهداً ، أو وارد تحمل الأذى من الخان فيصير صابراً ، أو وارد الخوف من الله فيصير خائفاً ، وهكذا .

قال الإمام الغزالى : « وهذه السكتة آداب أحددها : استحضار العبد أن الله تعالى مطلع عليه ، وأنه بين يدى الله تعالى ، ثانية : جمع الحواس بحيث لا يتحرك منه شعرة ، كحال المرة عند اصطدام الفارة ، ثالثة : نف

الخواطر كلها وأجراء معنى ؛ الله ألم : على القلب قال : وهذه الآداب  
لا يشر للذاكر المراقبة إلا بها .

الثاني : أن يذم نفسه مراراً بقدر ثلاثة أنفاس إلى سبعة أنفاس  
وأكثر ، حتى يدور الوارد في جميع عوالمه فتثور بصيرته ، وقطع عن  
خواطر النفس والشيطان ، وتكشف عنه الحجب ، وهذا كالجمع على  
وجوبه عندهم .

الثالث : منع شرب الماء البارد عقيب الذكر فإن الذكر يورث حرقة  
وهيجاناً وشوقاً إلى المذكور الذي هو المطلوب الأعظم من الذكر ،  
وشرب الماء يطفئ تلك الحرارة فليحرص الذاكر على هذه الثلاثة آداب ،  
فإن نتيجة الذكر إنما تظهر بها والله أعلم .

وأما بيان ثمرة التلقين ، فأعلم أن للتلقين ثمرة عامة وثمرة خاصة ،  
ولكل منها رجال ، فالثمرة العامة الدخول بالتلقين في سلسلة القوم فيصير  
كأنه حلقة من حلق السلسلة الحديد ، فإذا تحرك في أمر تحرك معه سائر  
السلسلة ، فإن كل ولبيه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأنه واحد  
من حلق السلسلة ، بخلاف من لم يتلقن ، فإن حكم حكم الحلقة المنفصلة  
إذا تحرك في أمر يدهم لا يتحرك معه أحد لعدم ارتباطه بأحد .

وسمعت سيدى على المرصى رضى الله تعالى عنه يقول : « حكم تلقين  
الشيخ للريد حكم النواة التي تغرس في أرض يابسة يلتظر ريها بالطار ،  
فرادها واستمدادها وانعلاقها وخروج ورقها ، راجع إلى شدة شربها  
وخفتها ، بحسب الرى لا إلى غرس الشيخ فللشيخ البذر وللحق تعالى الإنذارات ،  
وربما غرس شيخ غرساً في الريد ومات ، وكان خروج الثمرة على يد  
شيخ آخر بعده ، إما لضعف همة الريد أو عدم توالي معانى الذكر على

قلبه ولسانه ، فإنهم قالوا : إن توالى الذكر بعد التلقين كتوالى المطر على النواة بعد غرسها : وذلك لأنه يسرع بالفتح والإنتاج .

فعلم أنه لا يكفي المريد بعد التلقين أن يحضر مع الفقراء مجلس الذكر صباحاً ومساء فقط كما عليه غالب المريدين في هذا الزمان فإن حكم ثمرة ذلك الذكر ، كمن يقطر على النواة قطرة ماء أول النهار وقطرة ماء آخره ، مع تحالف الشمس والرياح بينهما ، ومثل ذلك لا يروى أرض النواة بل ربما لم يصل إلى النواة منه طرأوة ، فيطول زمان فتحه ، وربما مات ولم يفتح عليه بشيء ، وربما لام هذا المريد الشيخ على تلقينه ، وقال ولو في نفسه : ما كان لي حاجة بهذا التلقين لأنه لم يحصل لي به فائدة ، وغاب عنه أن وظيفة الشيخ إنما هو غرس النواة ، وعلى المريد كثرة الذكر ، والأعمال المرضية ، ثم إن أبوطاً فتح المريد فذلك إلى الله لا إلى الشيخ ، فحكم هذا المريد البارد المهمة لكم القطن الذي يقدح فيه الزناد ، فإن كان جافاً علق فيه القبس وإلا طفى كل قبس نزل فيه من شرر النار فافهم .

ثم إذا تلقن المريد وحصل منه معصية أو سوء أدب فالواجب عليه إعادة التلقين ليخرج الشيطان من مدينة جسده وقلبه إذ التلقين يخرج الشيطان ، وسوء الأدب يدخله .

وسمعنا سيدي محمد الشناوى يقول : « حكم المريد إذا وقع في سوء أدب بعد التلقين ، حكم الحبة إذا سوت وذابت واستحالت إلى طبع العذرة ، فلا يرجى منها بعد ذلك إنبات ولا خروج ورق ، فضلاً عن الثمرة ، بل تتلف تلك الحبة التي بزرها الشيخ بالكلية ، وهذا الأسر قد كثر في مسيدي هذا الزمان وما منهم أحد يجدد التلقين على شيخه فعدموا النفع وصاروا أجساداً بلا أرواح كأنهم خشب مستندة ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وأما ثمرة التلقين الخاصة الذي هو تلقين السلوك بعد الدخول

فِي سلسلةِ الْقَوْمِ فَصُورَتْهُ : أَنَّ الشَّيْخَ يَتَوَجَّهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَفْرَغُ عَلَى الْمَرِيدِ مِنْ قَوْلِهِ لَهُ : قُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، جَمِيعُ مَا قَسِمَ لَهُ مِنْ عِلْمَ الشَّرِيعَةِ الْمُطْهَرَةِ فَلَا يَحْتَاجُ بَعْدَ هَذَا التَّلَقِينِ إِلَى مَطَالِعَةِ كِتَابٍ مِنْ كِتَابِ الشَّرِيعَةِ حَتَّى يَمُوتُ ، وَقَدْ كَانَ الشَّيْخُ أَبُو الْقَاسِمِ الْجَنِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : « لَمَا لَقَنَتِ شِيخُنِي السَّرِي رَحْمَهُ اللَّهُ أَفْرَغَ فِي جَمِيعِ مَا كَانَ عِنْدَهُ مِنْ عِلْمَ الشَّرِيعَةِ ، وَكَانَ يَقُولُ : مَا نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ عِلْمٌ وَجَعَلَ الْحَقَّ تَعَالَى لِلْخَلْقِ إِلَيْهِ سَبِيلًا ، إِلَّا وَجَعَلَ لِي فِيهِ حَظًّا وَنَصِيبًا ، وَكَانَ يَقُولُ : يَحْتَاجُ مِنْ يَتَصَدِّرُ لِلَاخْذِ الْعَمُودَ وَتَلَقِينَ الذَّكْرِ وَإِرْشَادِ الْمَرِيدِينَ أَنْ يَكُونَ مُتَبَرِّأً فِي عِلْمِ الشَّرِيعَةِ لَأَنَّهُ فِي كُلِّ حَرْكَةٍ مِيزَانًا شَرِيعيًّا » .

وَمَنْ قَالَ مِنَ الْمُتَمَشِّيْخِينَ فِي هَذَا الزَّمَانِ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَيْسَ هُوَ بِشَرْطٍ فِي التَّلَقِينِ لِكَوْنِهِ هُوَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ ، قَلَّا لَهُ : قَدْ نَسِيَتْ أَشِيَّخُ الطَّرِيقِ مِنَ السَّلْفِ إِلَى الْجَهْلِ ، وَهَذَا يَقْعُدُ فِيهِ كَثِيرٌ مِنْ بَرْزَ الْمُشِيَّخَةِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَيَقُولُ عَنْ كُلِّ شَرْطٍ رَآءَ فِي مَقَامِ مِنَ الْمَقَامَاتِ : هَذَا لَيْسَ بِشَرْطٍ ، خَوْفًا أَنْ يَفْضُحَ نَفْسَهُ بَيْنَ النَّاسِ وَلَوْ أَنَّهُ كَانَ مَتَّأْدِيًّا لِقَالَ : هَذَا الْأَمْرُ لَا نَقْدِرُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَطْلَبُ لَهُ شِيخًا بِيَدِهِ إِلَيْهِ ، كَمَا دَرَجَ عَلَيْهِ الصَّادِقُونَ .

وَأَمَّا بِيَانِ فَوَائِدِ الذَّكْرِ وَبِيَانِ كَيْفِيَّتِهِ وَبِعَضِ مَا وَرَدَ فِي الْحَثِّ عَلَيْهِ ، فَاعْلَمُ رَحْمَكَ اللَّهُ ، أَنَّ فَوَائِدَ الذَّكْرِ لَا تَنْحَصِرُ لَأَنَّ الذَّاكِرَ يَصِيرُ جَلِيلَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَرَى فِيهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ وَاسْطَةً ، فَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ قَدْرَ مَا يَتَحْفَفُهُ الْحَقُّ تَعَالَى مِنَ الْعِلْمِ وَالْأَسْرَارِ كُلُّهُ ذَكْرٌ ، لَأَنَّهَا حَضْرَةٌ لَا يَرُدُّ عَلَيْهَا أَحَدٌ وَيَفَارِقُهَا بِغَيْرِ مَدْدٍ ، فَيُقَالُ لِمَنْ ادْعَى أَنَّهُ حَضَرَ بِقَلْبِهِ فِي ذَكْرِهِ مَعَ رَبِّهِ : مَاذَا أَنْحَفْتَ وَأَعْطَاكَ فِي هَذَا الْمَجَلسِ فَإِنْ قَالَ : مَا أَعْطَانِي شَيْئًا ؟ قَلَّا لَهُ : وَأَنْتَ الْآخَرُ لَمْ تَحْضُرْ مَعَهُ شَيْئًا ، فَاتَّخِذْ شَيْئًا يُزَيِّلُ عَنْكَ الْمَوَانِعَ الْمَانِعَةَ لَكَ عَنِ الْحَضُورِ ، فَإِنْ لَمْ يَتَخَذْ لَهُ شَيْئًا قَلَّا لَهُ :

أكثـر من الذـكر ولو بغير حضور ، وكـذلك قال صـاحب الحـكم : « لا تـرك الذـكر لـعدم حـضورك مع الله تعـالـي فـيه ، لأن غـفلتك عن وجود ذـكره أـشد من غـفلتك في وجود ذـكره ، فـعسى أن يـرـفعـك من ذـكر مع وجود غـفلة إلى ذـكر مع وجود يـقـظـة ، إلى ذـكر مع وجود حـضور ، ومن ذـكر مع وجود حـضور ، إلى ذـكر مع غـيـبة ، عـما سـوى المـذـكور ، وما ذـلك على الله بـعـزـين » .

وأـجـمعـتـ القـومـ علىـ أنـ الذـكـرـ مـفـتـاحـ الغـيـبـ ، وـجـاذـبـ الـخـيـرـ ، وـأـنـيـسـ المـسـتوـحـشـ ، وـمـنـشـورـ الـوـلـاـيـةـ ، فـلاـ يـنـبـغـيـ تـرـكـهـ ، وـلـوـ مـعـ الغـفـلـةـ ، وـلـوـ لـمـ يـكـنـ مـنـ شـرـفـ الذـكـرـ إـلـاـ أـنـهـ لـاـ يـتـوقـتـ بـوـقـتـ لـكـانـ ذـكـرـ كـفـاـيـةـ فـيـ شـرـفـهـ قـالـ تـعـالـيـ : « الـذـينـ يـذـكـرـونـ اللهـ قـيـامـاـ وـقـعـودـاـ وـعـلـىـ جـنـوـبـهـمـ » ، قـالـواـ : وـمـاـ ثـمـ أـسـرـعـ مـنـ فـتـحـ الذـكـرـ ، وـهـوـ جـامـعـ لـشـتـاتـ صـاحـبـهـ ، وـإـذـ غـلـبـ الذـكـرـ عـلـىـ الـذـاكـرـ ، اـمـتـزـجـ بـرـوحـ الذـاكـرـ حـبـ اـسـمـ المـذـكـورـ ، حـتـىـ أـنـ بـعـضـ الـذـاكـرـيـنـ وـقـعـ عـلـىـ رـأـسـهـ حـجـرـ فـقـطـرـ الدـمـ عـلـىـ الـأـرـضـ وـكـتـبـ : « اللهـ اللهـ » .

وـاعـلـمـ يـاـ أـخـيـ أـنـهـ لـاـ يـجـدـ أـنـسـ الذـكـرـ إـلـاـ مـنـ ذـاقـ وـحـشـةـ الغـفـلـةـ ، فـأـمـاـ المـسـتـغـرـقـ فـلـاـ يـجـدـ أـنـسـاـ وـلـاـ وـحـشـةـ ، وـلـاـ يـخـافـ مـنـ سـبـعـ أـوـحـيـةـ ، وـبـعـدـ ذـكـرـ مـاـ نـهـنـاكـ عـلـيـهـ مـنـ فـائـدةـ الذـكـرـ ، فـلـنـورـدـ إـلـيـكـ شـيـئـاـ مـنـ فـضـلـهـ لـأـنـ القـلـبـ يـقـوـيـ بـالـاطـلـاعـ عـلـىـ الدـلـيلـ ، فـرـوـيـ الشـيـخـانـ وـغـيرـهـاـ مـرـفـوعـاـ : « أـلـاـ أـنـبـئـكـمـ بـخـيـرـ أـعـمـالـكـمـ وـأـزـكـاـهـاـ عـنـدـ مـلـيـكـهـمـ ، وـأـرـفـعـهـاـ فـيـ دـرـجـاتـكـمـ ، وـخـيـرـ لـكـمـ مـنـ إـنـفـاقـ الذـهـبـ وـالـوـرـقـ ، وـخـيـرـ لـكـمـ مـنـ أـنـ تـلـقـواـ عـدـوكـمـ فـتـضـرـبـوـاـ أـعـنـاقـهـمـ وـيـضـرـبـوـاـ أـعـنـاقـهـمـ » ، قـالـواـ : بـلـ ، قـالـ : ذـكـرـ اللهـ » .

وـرـوـيـ الشـيـخـانـ مـرـفـوعـاـ : يـقـولـ اللهـ عـزـ وـجـلـ : « أـنـاـ عـنـدـ ظـنـ عـبـدـيـ »

بِي ، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكْرَنِي ، وَفِي رِوَايَةٍ « أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا ذَكْرَنِي  
وَتَحْرِكَتْ بِي شَفَتَاهُ » .

وكان معاذ بن جبل رضي الله عنه يقول : « آخر كلام فارقت عليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن قلت : أى الاعمال أحب إلى الله تعالى ،  
قال : « أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله » .

وفي الصحيح مرفوعاً « أَن لَكُلِّ شَيْءٍ صِقالَةٌ ، وَأَن صِقالَةَ الْقُلُوبِ ذَكْرُ  
الله ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَنْجَى مِنْ عَذَابِ الله مِنْ ذَكْرِ الله قَالُوا : وَلَا الْجِهَادُ  
فِي سَبِيلِ الله ؟ قَالَ : وَلَا أَنْ يَضْرُبَ بِسَيفِهِ حَتَّى يَنْقُطُعُ » .

وروى ابن حبان في صحيحه مرفوعاً : « لِيذْكُرَنَّ اللَّهُ قَوْمٌ فِي الدُّنْيَا  
عَلَى الْفَرْشِ الْمَمْهُدَةِ يَدْخُلُهُمُ اللَّهُ الْدَّرَجَاتُ الْعُلَى » ، وروى الشیخان مرفوعاً :  
« مِثْلُ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ اللَّهُ ، مِثْلُ الْحَيِّ وَالْمَيْتِ » ، وروى  
الإمام أحمد والطبراني « أَنْ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَى الْمُجَاهِدِينَ أَعْظَمُ  
أَجْرًا قَالَ : أَكْثُرُهُمْ ذَكْرًا اللَّهُ ، ثُمَّ ذَكْرُ الصَّلَاةِ وَالزِّكَرِ وَالْحِجَّةِ وَالصَّدَقَةِ ،  
كُلُّ ذَلِكَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : أَكْثُرُهُمْ لَهُ ذَكْرًا ،  
فَقَالَ : أَبُو بَكْرٍ لِعْنَمٍ . يَا أَبَا حَفْصٍ ، ذَهَبَ الْمَذَاكِرُونَ بِكُلِّ خَيْرٍ ، فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَجَلٌ » .

وروى الطبراني مرفوعاً « لَيْسَ يَتَجَسَّرُ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَّا عَلَى سَاعَةِ مَرْسَتِ  
بَهْمٍ لَمْ يَذْكُرُوهُ اللَّهُ فِيهَا » ، وروى الطبراني أيضاً مرفوعاً « مَنْ لَمْ يَذْكُرْ  
اللَّهَ فَقَدْ بَرِئَ مِنِ الْإِيمَانِ » ، وقال الشیخ أبو المawahب « مَنْ نَسِيَ اللَّهَ تَعَالَى  
فَقَدْ كَفَرَ بِهِ » ، حديث الطبراني « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ  
إِذَا ذَكَرْتَنِي شَكَرْتَنِي ، وَإِذَا نَسِيَتَنِي كَفَرْتَنِي » .

قال : وهذا النسيان يطلق على نسيان غفلة الجهل بالله والإشراك به ،

وعلى نسيان غفلة الإعراض عن الحق ، وطريقه مذموم ، فإن قيل : فأيتها  
أنفع ، الذكر منفرداً ، أو جماعة ؟ فالجواب : الذكر منفرداً أنفع  
لأصحاب الخلوة ، والذكر جماعة ، أنفع لمن لا خلوة له ، فإن قلت :  
فأيما أنفع الذكر جهراً أو سراً ؟ فالجواب : الذكر جهراً أنفع لمن  
غلبت عليه القسوة من أصحاب البداية ، والذكر سراً أنفع لمن غلبت عليه  
الجمعية من أصحاب السلوك ، فإن قلت : فهل الاجتماع على الذكر أفضل  
أم هو بدعة كما يزعمه بعضهم ؟ قلت : هو مستحب يحبه الله ورسوله ،  
وأى عبادة أفضل من عبادة قوم يجتمعون على ذكر الله ، ويجالسونه  
بذكرهم ، فإن قلت : فما الدليل على أن الاجتماع على الذكر أفضل ؟  
فالجواب : أن من الدليل على ذلك ، ما رواه مسلم والترمذى مرفوعاً  
«لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفتهم الملائكة ، وغشيتهم الرحمة ؛  
ونزلت عليهم السكينة ، وذكراهم الله فيمن عنده» .

وروى البخارى مرفوعاً «أن لله ملائكة يطوفون في الطريق ، يلتمسون  
أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله عز وجل ، تnadوا : هلوا  
إلى حاجتكم ، قال : فيحفونهم بأجنحتهم إلى سماء الدنيا » ، الحديث .

وروى الإمام أحمد بإسناد حسن مرفوعاً «ما من قوم اجتمعوا  
يذكرون الله عز وجل ، لا يريدون بذلك إلا وجهه ، إلا ناداه مناد  
من السماء : أن قوماً مغفوراً لكم ، قد بُدلت سيئاتكم حسنات» .

وروى الترمذى بإسناد حسن مرفوعاً : «ما من قوم اجتمعوا يذكرون  
الله عز وجل ، لا يريدون بذلك إلا وجهه ، إلا ناداه مناد من السماء :  
إذا مررت برياض الجنة فارتعوا ، قالوا : وما رياض الجنة يا رسول  
الله ؟ قال : حلق الذكر» .

وروى ابن حيان في صحيحه مرفوعاً ، يقول الله عز وجل «سيعلم أهل الجم من أهل الكرم ، فقيل : من أهل الكرم يا رسول الله ؟ قال : أهل مجالس الذكر في المساجد ، فاذكر الله حتى يقولوا بمنون » .

وروى أبو داود مرفوعاً : « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة الغد حتى تطلع الشمس ، أحب » إلى من أن اعتق أربعة من ولد إسماعيل ، « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس ، أحب » إلى من أن اعتق أربعة » .

قال علاؤنا : وتخصيص الرقبة بولد إسماعيل لأن كل رقبة من ولد إسماعيل بائني عشر رقبة من سائر الرقاب ، وروى الإمام أحمد بأسناد حسن ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : « قلت يا رسول الله ، ما غنيمة مجالس الذكر ؟ قال : غنيمة مجالس الذكر الجنة » ، قال الشیخ عن الدين بن عبد السلام : وهذا الحديث وأمثاله متحق بدرجة الامر ، لأن كل فعل مدحه الشارع ، أو مدح فاعله لاجله أو وعد عليه بخير عاجل أو آجل ، فهو مأمور به ، لكنه رضي الله عنه تردد بين الإيجاب والنفي ، والأحاديث في ذلك كثيرة .

وأجمع العلماء سلفاً وخلفاً ، على استحباب ذكر الله تعالى جماعة في المساجد وغيرها ، من غير نكير ، إلا أن شوش ذكرهم بالذكر على نائم أو مصل أو قارئ ، أو نحو ذلك ، مما هو مقرر في كتب الفقه .

وقد شبه الإمام الغزالى ، ذكر الإنسان وحده ، وذكر الجماعة ، بأذان المنفرد وأذان الجماعة ، قال : « فكما أن أصوات المؤذنين جماعة ، تقطع جرم المواء أكثر من صوت مؤذن واحد ، كذلك ذكر الجماعة على قلب واحد أكثر تأثيراً في رفع الحجاب من شخص واحد ، وأما

من حيث الثواب فما كل واحد ثواب نفسه وثواب سماع رفيقه ، ووجه كون الذكر جماعة أكثر تأثيراً في رفع الحجب الكثيفة ، كون الحق تعالى شبه القلوب بالحجارة ، ومعلوم أن الحجر الكبير لا ينكسر إلا بقوه جماعة مجتمعين على قلب واحد ، لأن قوه الجماعة أشد من قوه الشخص الواحد ، ومن هنا اشترطوا في الذكر ، أن يكون بقوه تامة ، واستدلوا بقوله تعالى « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة أو أشد قسوة » فكما أن الحجر لا ينكسر إلا بقوه ، كذلك الذكر لا يؤثر في جمع شتات قلب صاحبه إلا بقوه .

فإن قيل أياً أفضل ذكر لا إله إلا الله ، أو زيادة محمد رسول الله ؟ فالجواب : الأفضل في ذكر السالكين ، ذكر لا إله إلا الله ، دون محمد رسول الله ، حتى يحصل لهم الجماعة مع الله تعالى بقلوبهم ، فإذا حصلت ، فذكر محمد رسول الله مع ذلك أفضل .

وبيان ذلك أن محمداً رسول الله إقرار ، والإقرار يكفي في العمر مرة واحدة ، والمقصود من تكرار التوحيد كثرة الجلام لحجب النفوس ، على أن قول العبد لا إله إلا الله ، امثال قول رسول الله « قل لا إله إلا الله » هو عين إثبات رسالته ، ولهذا اقتصر في بعض الروايات على قول لا إله إلا الله فقال : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها فقد عصموا من دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله .

فلم يقل في هذه الرواية وأن محمداً رسول الله لتضمن هذه الشهادة ، الشهادة له صلى الله عليه وسلم بالرسالة ، فإن قيل فأياً أفضل الذكر أو تلاوة القرآن ؟ من حيث أنه ذكر وتلاوة ، فالجواب : الذكر أفضل

للمزيد ، وتلاوة القرآن أفضل للكامل ، الذي عرف عظمة الله تعالى ، ومرادنا بالذكر والقرآن مالم يقيده الشارع بوقت ، فإن وقت ذلك كان الذكر أفضل في موضعه ، والتلاوة في موضعها أفضل .

وكان الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول : « تارة يكون القرآن أفضـلـ ، وتـارـةـ يـكـونـ الذـكـرـ أـفـضـلـ » وكان يقول : « اخـتـالـفـ الـعـلـمـاءـ فـيـ أـيـمـاـ أـفـضـلـ ، قـولـ الـعـبـدـ : اللـهـ اللـهـ اللـهـ : أـوـ لـاـ إـلـهـ إـلـهـ : فـذـهـبـ قـومـ مـنـ الصـوـفـيـةـ إـلـىـ أـنـ ذـكـرـ الـجـلـالـ أـفـضـلـ لـلـبـيـتـدـيـهـ ، وـذـهـبـ جـمـهـورـ الصـوـفـيـةـ وـالـمـحـدـثـيـنـ وـالـفـقـهـاءـ ، إـلـىـ أـنـ لـاـ إـلـهـ إـلـهـ إـلـهـ أـفـضـلـ لـلـبـيـتـدـيـهـ وـالـمـنـتـهـيـ ، وـذـهـبـ قـومـ إـلـىـ أـنـ لـاـ إـلـهـ إـلـهـ إـلـهـ ، ذـكـرـ الـمـبـتـدـيـ ، وـقـولـ اللـهـ اللـهـ قـطـ ، ذـكـرـ الـمـنـتـهـيـ وـلـكـلـ مـنـ الـمـذاـهـبـ الـثـلـاثـةـ وـجـهـ .

وأما سند القوم بإيمانهم الخرقـةـ للمزيد فروينا عن الحافظ ضيـاءـ الدـينـ المـقـدـسـيـ ، وـالـحـافـظـ بـنـ مـبـدـيـ ، وـحـافـظـ الـعـصـرـ الشـيـخـ جـلـالـ الدـينـ السـيـوطـيـ أنـ الـحـسـنـ الـبـصـرـيـ وـأـوـيـسـ الـقـرـنـيـ كـانـاـ يـلـبـسـانـ الخـرقـةـ لـاـصـحـابـهـماـ ، وـكـانـ الـحـسـنـ الـبـصـرـيـ يـخـبـرـ ، بـأـنـهـ لـبـسـ الخـرقـةـ مـنـ يـدـ عـلـىـ بـنـ أـبـيـ طـالـبـ رـضـىـ اللـهـ عـنـهـ ، وـأـوـيـسـ الـقـرـنـيـ يـخـبـرـ بـأـنـهـ لـبـسـهـاـ مـنـ يـدـ عـمـرـ بـنـ الـخطـابـ ، وـمـنـ يـدـ عـلـىـ بـنـ أـبـيـ طـالـبـ ، وـهـمـاـ لـبـسـاهـاـ مـنـ يـدـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ وـرـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ لـبـسـهـاـ مـنـ يـدـ جـبـرـيلـ عـلـيـهـ السـلـامـ ، بـأـمـرـ مـنـ رـبـهـ عـزـ وـجـلـ .

واعلم يا أخي أن بعض المحدثين لم يزل يطعن في صحة سند لبس الخرقـةـ منـ حـيـثـ اـتـصـالـ سـنـدـهـاـ فـيـ كـلـ عـصـرـ ، حـتـىـ جـاءـ الشـيـخـ جـلـالـ الدـينـ السـيـوطـيـ رـحـمـهـ اللـهـ فـصـحـحـ تـبـعـاـ جـمـاعـةـ مـنـ الـحـفـاظـ طـرـيقـ سـنـدـهـاـ ، وـسـمـاعـ الـحـسـنـ الـبـصـرـيـ مـنـ عـلـىـ رـضـىـ اللـهـ عـنـهـ ، كـمـ رـبـ بـيـانـهـ فـيـ سـنـدـ

تقين النوم ، حتى أن الشيخ الكامل الراسخ محي الدين بن العربي رضى الله عنه ، كان يلبس الخرقة للمريد ويقول : « هذا بسبب التبرك بفعل السلف ولم أجده في ذلك دليلاً » وذكر في الباب الخامس والعشرين من الفتوحات ما نصه « كنت لا أقول بلباس الخرقة التي يفعلها الصوفية وما كنت أعرف الخرقة إلا الصحبة والأدب لا غير » ، قال : ولهذا لا يوجد إلياسها متصلة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن لما رأيت الحضر عليه الصلاة والسلام بعدها يلبسها للأولئك ، قلت بها من ذلك الوقت ، فلبستها من يده تجاه الحجر الأسود ، وألبستها للناس بعد ذلك ، وكذلك لبسها من يد عيسى عليه السلام في بعض الواقع ، قال : والسر في إلياسها أن الشيخ إذا أراد أن يكمل فقيراً والشيخ في وقت غلبة حاله عليه ، ينزع ذلك الثوب الذي عليه الثلا ويلبسه للمريد الذي يريد تكملته ، فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل حاله في الأخلاق إذ ذاك ، فهذا هو اللباس المعروف بين العارفين ، كالمخلعة من الملك .

وأما من ألبسها بغير حال فإنما ذلك من باب التشبه والتبرك لا غير ،  
إذا علمت ذلك فأقول وبآياته التوفيق :

ذكر الشيخ المرسى أبو العباس رحمه الله يجب على من يلبس المریدین الخرقة من طريق السلوك أن يعين رجال سنه إلیها لأنها حيئت روایة ، والرواية يجب تعین رجال سندھا ، وأما أصحاب الجذبات الإلهیة فلا يجب عليهم تعین مشائیھم إن ألبسو المرید الخرقة لأنها هداية من الله ، وفتحهم من عین المنة لا واسطة فيه ، إذا علمت ذلك فقد لبست الخرقة المباركة من سیدنا ومولانا شیخ الإسلام زکریا الانصاری المدفون تجاه وجه الإمام الشافعی ، في شباك الشیخ نجم الدین الخوشانی وأرخى لـ العذبة وذلك في المحرم سنة أربع عشرة وتسعمائة ، وهو لبسها من يد سیدی

الشيخ محمد الغمرى المدفون بالمحلة الكبرى ، وهو لبسها من يد سيدى  
أحمد الزاهد ، وهو لبسها من يد سيدى حسن التسترى ، وهو لبسها من  
يد سيدى يوسف العجمى ، وهو لبسها من يد سيدى الشيخ محمود  
الأصفهانى ، وهو لبسها من يد الشيخ عبد الصمد النطيرى ، وهو لبسها  
من يد الشيخ نجيب الدين على بن برغوش ، وهو لبسها من يد الشيخ  
شهاب الدين السهروردى ، وهو لبسها من يد عمه إلى النجيب السهروردى ،  
وهو لبسها من يد عمه القاضى وجيه الدين ، وهو لبسها من يد أبيه  
محمد الشهير بعموية ، وهو لبسها من يد الشيخ أحمد الدينورى ، وهو  
لبسها من يد أبي القاسم الجنيد ، وهو لبسها من يد أبي جعفر الحداد ،  
وهو لبسها من يد أبي عمر والاصطخرى ، وهو لبسها من يد شقيق  
البلخى ، وهو لبسها من يد إبراهيم بن أدهم ، وهو لبسها من يد موسى  
ابن يزيد الراعى ، وهو لبسها من أويس القرفى ، وهو لبسها من يد  
عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب ، حين أمرهما النبي صلى الله عليه وسلم  
بالاجتماع به .

ولبسها الإمام عمرو الإمام على رضى الله عنهم من يد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لبسها من يد  
جبريل ، كما مر أول الكلام ، وجبريل عليه السلام لبسها من الحق جل  
وعلا ، كما رأيته في رسالة الشيخ عبد الرحمن القوصى تلميذ أبي عبد الله  
القرشى ، وروى بسنده المتصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه  
رأى ليلة الإسراء صندوقاً من نور ففتحه جبريل فإذا فيه خروق حمر  
وخضراء وسود ، فقال يا جبريل ما هذا ؟ فقال : هذه خرق ، تكون  
لخواص أمتك انتهى ، ولم أجده ذلك لغيره ، فالحمد لله رب العالمين .

إنها المقدمة وللشرع في أبواب الكتاب فنقول :

## الباب الأول

### آداب المريد

في ذكر نبذة من آداب المريد في نفسه وذكر ما قاله الأشياخ في ذلك . فأقول وبالله التوفيق :

لعلم يا أخي أن جميع آداب المريد يعسر حصرها وضبطها في عبارة على وجه التفصيل ، ولكن نذكر لك طرفاً صالحاً من ذلك على أن وظيفة الشيخ أنه يستخرج للمريد ما هو كامن فيه لا غير ، فإن الله تعالى قد بث في كل روح جميع ما يتعلق بصاحبه من المحامد والمذموم ، فما أمره شيخه أو نهاه عنه إلا وهو كامن في روحه ، وليس مع الشيخ شيء يعطيه للمريد خارجاً عنه ، فإن حكم المريد في ابتداء أمره ، حكم النواة الكامنة فيها النخلة التي هي هنا عبارة عن الصدق في الطريق أو الكذب فيها ، فإن كان صادقاً تفرعت ثمرة صدقه وأثمرت حتى تشرف على جميع جيرانه وأياكلون من ثمرتها ، بل تنتشر إلى جميع أهل بلده أو إقليميه وينتفعون بها ، ويظهر صدقه وصلاحه للخاص والعام ، حتى أنه لو أراد كتمان صلاحه عنهم لا يقدر ، وإن كان المريد كاذباً في محبيته للطريق تفرعت شجرة كذبه ونصلبه ونفاقه حتى تشرف على جميع جيرانه وبلده وإقليميه ويظهر لهم كذبه ونفاقه ورياؤه ، حتى لو أراد أن يتظاهر بصورة الصادق لا يقدر على ذلك ، لأن أفعاله الرذيلة تكذب دعواه ، ويفتح تصريح وترفضه الطريق ، حتى تتحققه بفسقه العوام عقوبة له على كذبه على طريق الله عز وجل ، وربما أعطاه الله تعالى رائحة من الصدق ثم سلها منه .

فقال الناس كلهم فيه : فلان سلب عن طريق القراء ، وما بقي فيه رائحة من روايحة أهلها ، فيصير يرخي له عذبة ويربي له شعرة ، ويبلبس الصوف ، ويتحلى بحالس القراء والناس يرونـه عرياناً من الأدب لا يكاد سلبيه يخفى على أحد من الناس .

فابن أمرك يا أخي على الصدق في طلب طريق أهل الله تعالى وإلا رفضك الطريق ولو على طول ، والله يتولى هداك ، إذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق : من شأن المريد أن يصدق في محبة الشيخ لأنـه دليله في السلوك به في الغيب كدليل الحجاج في الليالي المظلمة ومن لازم المحبة الطاعة ، ومن لازم عدم المحبة المخالفة ، ومن خالف دليله تاه وانقطع سيره وهلك .

ومحك الصدق في محبة الشيخ أن لا يصرفه عنه صارف ولا ترده السيف والمتالـف ، وقد ادعى بعضـهم الصدق في محبة الشيخ وإخوانـه في الطريق وأنـه لا يصرفـه عنـهم صارـف ولو هجـروه بغيرـ حق وشـاع ذلك بينـ الخاـص والـعام فقام يومـاً وأـنسـدـ علىـ رـمـوسـ القراءـ :

لو عذبـونـي كلـ يومـ وـليـلةـ علىـ غيرـ ذـنبـ سـرـنيـ وـرـضـيـتـ

فقال له شخصـ منـ حـذاـقـ المـريـديـنـ : تـكـذـبـ ؟ فـتـكـذـبـ وـجـلـسـ وـظـهـرـ أـثـرـ ذـلـكـ فـيـ وجـهـهـ ، فـأـجـمـعـ القراءـ عـلـىـ كـذـبـهـ وـقـالـوـاـ لـهـ : كـيـفـ تـقـولـ مـاـ قـلـتـ ؟ وـتـكـذـبـ مـنـ قـوـلـ بـعـضـ النـاسـ لـكـ تـكـذـبـ ؟ وـإـذـاـ كـنـتـ لـاـ تـحـتـمـلـ نـقـطـةـ وـاحـدـةـ فـكـيـفـ تـحـتـمـلـ التـعـذـيبـ كـلـ يـوـمـ وـلـيـلةـ عـلـىـ غـيرـ ذـنبـ ؟ فـأـسـتـغـفـرـ المـدـعـيـ وـاعـتـرـفـ بـكـذـبـهـ .

فـاصـدـقـ ياـ أـخـيـ فـيـ مـحـبـةـ الشـيـخـ تـلـ كـلـ خـيـرـ وـالـلـهـ يـتـولـ هـدـاكـ ، وـمـنـ

شأنه أن لا يدخل في عهد شيخ حتى يتوب من سائر الذنوب الظاهرة والباطنة ، كالغيبة ، وشرب الخمر ، والحسد ، والمحقد ، ونحو ذلك ، كما أنه ينبغي له أن يرضي سائر الخصوم في العرض والمال ، فإن حضرة الطريق هي حضرة الله عز وجل ، ومن لم يتطرأ من سائر الذنوب باطننا وظاهراً ، لا يصح له دخولها ، فحكمه حكم من دخل الصلاة وفي بدنـه أو ملبوسـه نجاسة ، لا يعني عنها أو بعدـ لم يصـبـها الماء فإن صـلاتـه باطلـة ولو كان شـيخـه من أـكـبرـ الأولـيـاء لا يـقـدرـ يـسـيرـ بهـ فيـ طـرـيقـ أـهـلـ اللهـ خطـوةـ إـلـاـ أـنـ طـهـرـهـ قـبـلـ ذـلـكـ .

وهذا الباب قد أغفلـه غالـبـ النـاسـ فـيـأـخـذـونـ العـهـدـ عـلـىـ المـرـيدـ وـعـلـيـ الذـنـوبـ الـظـاهـرـةـ وـالـبـاطـنـةـ ، فـضـلـاـ عـنـ حـقـوقـ الـعـبـادـ فـيـ المـالـ وـالـعـرـضـ ، فـلـاـ يـصـحـ لـهـ نـتـاجـ فـيـ الطـرـيقـ ، وـسـمـعـتـ سـيـدىـ عـلـىـ الـخـواـصـ رـحـمـهـ اللـهـ يـقـولـ : « طـرـيقـ أـهـلـ اللـهـ تـعـالـىـ كـدـخـولـ الـجـنـةـ ، فـكـلـاـ لـاـ يـصـحـ لـأـحـدـ مـنـ أـهـلـ الـجـنـةـ دـخـولـهـ وـعـلـيـهـ حـقـ لـآـدـىـ ، كـاـ وـرـدـ فـيـ الصـحـيـحـ ، فـكـذـلـكـ دـخـولـ طـرـيقـ اللـهـ عـزـ وـجـلـ » اـنـتـهـىـ .

ثم ضـابـطـ التـوـبـةـ الرـجـوعـ عـمـاـ كـانـ مـذـمـومـاـ فـيـ الشـرـائـعـ إـلـىـ مـاـ كـانـ حـمـودـاـ فـيـهـ ، كـلـ تـائـبـ بـحـسـبـ مـرـتـبـتـهـ ، فـإـنـهـ رـبـاـ كـانـ مـاـ يـحـمـدـ عـلـيـهـ إـنـسـانـ يـسـتـغـفـرـ مـنـهـ إـنـسـانـ آـخـرـ ، مـنـ بـابـ « حـسـنـاتـ الـأـبـارـ سـيـئـاتـ الـقـرـيبـينـ » فـاعـلـمـ أـنـ كـانـ مـصـرـاـ عـلـىـ اـرـتـكـابـ الـمـخـالـفـاتـ ، وـأـكـلـ الشـهـوـاتـ ، وـمـلـازـمـ الـمـحرـمـاتـ ، فـبـيـنـهـ وـبـيـنـ الطـرـيقـ كـاـ بـيـنـ السـيـاهـ وـالـأـرـضـ ، ثـمـ لـاـ يـخـفـيـ أـنـ النـفـسـ مـنـ شـائـهاـ الدـعـاوـيـ الـكـاذـبـةـ ، فـرـبـاـ اـدـعـتـ الصـدقـ فـيـ التـوـبـةـ وـهـيـ كـاذـبـةـ ، فـلـاـ يـقـبـلـ فـيـ ذـلـكـ إـلـاـ بـشـهـادـةـ شـيـخـهـ لـهـ بـالـصـدقـ فـيـ كـلـ مـقـامـ اـدـعـاءـ فـيـ التـوـبـةـ ، حـتـىـ يـصـلـ إـلـىـ مـقـامـ يـتـوـبـ كـلـاـ غـفـلـ عـنـ شـهـودـ رـبـهـ طـرـفةـ عـيـنـ ، ثـمـ يـرـقـ فـيـ مـقـامـاتـ الـتـعـظـيمـ لـلـهـ تـعـالـىـ أـبـدـ الـأـبـدـينـ ،

ودهر الظاهرين لا يقف في التعميم على مقام ، ولا قرار ، وهذا غاية ما قالوه في التوبة .

فهي التوبة عن الكبائر ، ثم الصغائر ، ثم المكر وها ، ثم من خلاف الأولى ، ثم من رؤية الحسنات ، ثم من رؤية أنه صار معدوداً من فقراء الزمان والله أعلم .

ومن شأنه ملازمة المجاهدة لنفسه فلا يصطلح معها أبداً ، وقد كان الشيخ أبو علي الدقاد رحمه الله يقول : « من زين ظاهره بالمجاهدة ، زين الله باطنه بالمشاهدة ، ومن لم يجاهد نفسه في بدايته لا يشم من الطريق رائحة ، لأن من خصائص طريق أهل الله تعالى أن العبد إذا لم يعط الطريق كله لا تعطه الطريق بعضاً . »

وكان أبو عثمان المغربي رحمه الله يقول : « من ظن أنه يفتح عليه بشيء من هذه الطريق بغير مجاهدة ، فقد رام الحال ، وكان أبو علي » الدقاد يقول : « من لم يكن له في بدايته قومة لم يكن له في نهايته جلة » . وكان الحسن العرار يقول : بنيت طريق القوم على ثلاثة أشياء ، أن لا يأكل مریدها إلا عند الفاقة ، ولا ينام إلا عند الغلبة ، ولا يتكلم إلا عند الضرورة الشرعية ، وكان سيدى إبراهيم بن أدهم رحمه الله يقول : « لا ينال الرجل درجة الصالحين حتى يكون فيه ست خصال : المجاهدة للنفس والذل لها ، والسرير وحبة التقلل من الدنيا ، والفرح بأدبارها ، وقصر الأمل ، وكان الشبل رحمه الله ، يضرب نفسه بقضبان الخيران فإذا جاءه النوم حتى ربما فنتت الحزمة كلها قبل الفجر ، وكان كثيراً ما يكتحل بالملح حتى لا يأخذه النوم ، وكان كثيراً ما يضرب يديه

ورجلية في الحافظ ، إذا لم يجد شيئاً يضرب به نفسه ، وكان يقول :  
ما هالى شيء إلا وركبته .

قلت وهذه الأمور لا ينبغي لآحد الاعتراض على أربابها لأنها من  
باب ارتكاب أخف المفسدين عندهم ، فهم يرون احتمال شدة الآلام أخف  
عليهم من احتفال الغفلة عن الله بنوم أو غيره ، عكس ما عليه غيرهم  
وإله أعلم .

ومن شأنه أن لا يتكلم ولا يسكت إلا بضرورة أو حاجة شرعية  
وسد بباب الكلام اللغو جلة ، وقد عدوا قلة الكلام من أحد أركان  
الرياضة وكان بشر بن الحارث يقول : « إذا أحببك الكلام فاسكت وإذا  
أحببك السكوت فتكلّم ، فإن في الكلام حظ النفس ، وإظهار صفات  
المدح » .

وقد كان الإمام أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، يضع كثيراً الحجر<sup>(١)</sup>  
في فيه حتى يقل كلامه ، فكان كلما أراد أن يتكلّم لغواً تذكر بالحجر ، وقيل  
أنه وضع الحجر في فيه كذا سنة ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« هل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد أسلتهم » ، والحمد لله  
رب العالمين . ومن شأنه كثرة الجوع بطريقه الشرعي ، وهو معظم أركان  
الطريق ، فكما أن الشارع جعل معظم الحج عرفة ، كذلك أهل الله جعلوا  
الجوع هو الطريق .

---

(١) يزيد الحصى الصغير .

## أركان الطريق

وأركان الطريق أربعة أشياء : الجوع ، والعزلة ، والسرير ، وقلة الكلام ، وإذا جاع المريد تبعه الأركان الثلاثة بالخاصية ، إذ الجوعان من شأنه أن يقل كلامه ، ويكثر سهره ، ويحب العزلة عن الناس وأنشدوا :

بيت الولاية قسمت أركانه  
سادتنا فيه من الأبدال  
ما بين صمت واعتزاز دائمًا  
والجوع والسرير النزيف الغالي

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى يقول : « إنما أساس باب الطريق الجوع لأنهم لم يجدوا ينابيع الحكمة تحصل لهم إلا به » ، وقد كانوا يتدرجون في تقليل الأكل شيئاً فشيئاً حتى وصلوا إلى أكل لقمة واحدة كل يوم وليلة ، وبعدهم وصل إلى تمرة أو لوزة أو زبيب ، وكان أبو عثمان المغربي رحمه الله تعالى ، يأكل كل ستة أشهر أكلة واحدة<sup>(١)</sup> ، قال الشيخ محيي الدين في الفتوحات المكية : « وقد بلغنا أن الله تعالى لما خلق النفس قال لها : من أنا ؟ فقالت له : فن أنا ؟ فأسكنها في بحر الجوع أربعة آلاف سنة ، ثم قال لها : من أنا ؟ فقالت أنت ربى » .

وكان سهل بن عبد الله التستري لا يأكل إلا بعد خمسة عشر يوماً ، وكان إذا دخل رمضان لا يأكل حتى يرى هلال شوال ، وكان يفطر كل ليلة من رمضان على الماء فقط ليخرج من الوصال في الصوم ويقول :

---

(١) هذا مقام الصفة من المجاهدين الروحانيين ، وليس نهجاً عاماً للساكرين .

«ما خلق الله الدنيا جعل في الجموع العلم والحكمة ، وجعل في الشيع الجهل والمعصية »، وكان رحمة الله تعالى إذا جاع قوى ، وإذا شبع ضعف .

وكان أبو سليمان الداراني يقول : « مفتاح الدنيا الشيع ، ومفتاح الآخرة الجموع »، يعني أعمالها ، وكان يحيى بن معاذ يقول : « الشيع نار ، والشبوة مثل الحطب ، يتولد منه الإحراق ولا ينطفئ ناره حتى يحرق صاحبها »، وكان سهل بن عبد الله يقول : « من أراد أن يأكل في كل يوم مرتين ، فليمن له معلفاً »، وكان مالك بن دينار رحمه الله يقول : « من أراد أن يفر الشيطان من ظله فليقهر شهوته ، وأقاويل السلف في ذلك كثيرة والله أعلم ».

ومن شأنه معانقة الأدب على الدوام مع الله تعالى ومع أوليائه ولإخوانه فلا يسامح نفسه قط في سوء أدب ، وكان أبو علي الدقاق رحمه الله يقول : « يصل العبد بعبادته إلى الجنة ولا يصل إلى حضرة ربه إلا بالأدب في العبادة »، ومن لم يراع الأدب في طاعته فهو محجوب عن ربه بسبعين حجاب ، وكان رحمة الله لا يستند إلى شيء قط من مخدة أو جدار إلا لضرورة ويقول : « إن ذلك من سوء الأدب »، وكان عبد الله بن الجلا يقول : « من لا أدب له فلا شريعة له ، ولا إيمان ، ولا توحيد »، أى كاملاً ، وكان ابن عطاء يقول : « لا يكون المريد أديباً حتى يستحب من الله تعالى أن يمد رجله بين يديه في ليل أو نهار »، وكان الحريري يقول : « ما مدت رجلي في الخلوة منذ عشرين سنة »، وكان يقول : « الأدب الشرعي مع الله تعالى في كل أمر أولى لكل عاقل ، ولم يرد في الشرع التصریح بعين ذلك الأدب في عین ذلك الأمر » .

وكان يقول : « إذا كان من يعاشر ملوك الدنيا بغیر أدب يعرّض

نفسه للقتل فكيف من يسىء أدبه مع الحق تعالى ويخترى على مخارمه ؟  
وكان يقول : « ترك الأدب موجب للطرد فمن أساء الأدب على البساط  
رُد إلى الباب ومن أساء الأدب على الباب ، رد إلى سياسة الدواب » .  
وكان الإمام الشافعى رضى الله عنه يقول : « قال لي الإمام مالك  
رحمه الله : يا محمد اجعل عليك ملحاً وأدبك دقيقاً » . وكان عبد الرحمن  
ابن القاسم رحمه الله يقول : « صحبت الإمام مالكا رحمه الله عشرين سنة ،  
فكان منها ثمانية عشر سنة في تعلم الأدب ، وستنان في تعلم العلم ، فليتني  
جعلت العشرين كلها أدباً .

وكان الشيلى رحمه الله تعالى يقول : « من علامة أهل حضرة الله أن لا يقع  
أحدهم في سوء أدب ولو انبساطاً ، فواردات الحق تعالى في السر أو في  
العلانية فإن حضرة الحق تعالى حضرة أدب وبهت وجلال وخوف ،  
فلا يناسبها الإنبساط لعدم المجانسة بل لو قدر أن وليساً مكتـ في الحضرة  
عمر نوح ، فلا يزداد إلا هيبة على عمر الأيام والدهور ، وذلك لعدم  
تكرار تجليات الحق تعالى ، فكل تجـلـ ورد على العبد فهو جدير لا يعطى  
صاحب تلك الحضرة إلا الأدب والهيبة فافهم » .

وكان أبو الحسين التورى رحمه الله يقول : « من لم يتأنـ للوقت  
 فهو مقتـ ، وكان ذو النون المصرى رحمه الله يقول : « من ترخص  
بتـ الأدب رجـ من حيث جاء ، وكان سيدى محمد الشناوى رحمه الله  
يقول : « حـمـ المرـيد عند دخـولـهـ فيـ الطـرـيقـ حـمـمـ الجـديـدـ النـقوـةـ ،ـ وـ حـكـمـهـ  
عـنـدـ وـقـوـعـهـ فيـ سـوـءـ أـدـبـ بـعـدـ ذـلـكـ حـكـمـ النـصـفـ الذـىـ خـرـجـ زـغـلـ فـهـ  
يـرـمىـ بـهـ وـلـاـ يـقـبـلـهـ أـحـدـ ،ـ وـ اللـهـ تـعـالـىـ أـعـلـمـ .ـ

## إحذر نفسك

ومن شأنه مخالفة هوى نفسه فلا يوافقها فقط فيما تهواه ، وقد أجمع الأشياخ على أن رأس مال المريد مخالفة نفسه ، ومن أطلق عنان نفسه فيما تهواه ، فقد أهلكها ، وكان أبو حفص رحمة الله يقول : « من لم يتهم نفسه على دوام الحالات ، ولم يخالفها في جميع شهواتها ، ولم يجرها إلى مكرورها في سائر الأوقات ، فهو معدور في سائر الحالات » ، وكان أبو بكر الطمسناني يقول : « أعظم حجاب بينك وبين ربك موافقة نفسك » ، وكان ابن عطاء يقول : « من طلب عوضاً من الله على عبادته استحق الطرد والمقت » ، وكان ابن شيبان يقول : « ما أكل عبد شهوة إلا حجب عن شهود ربه » ، قال : « ولقد مكثت عشرين سنة ، أشتئي أكله عدس فلم يتفق لي أكلها ، ثم أكلتها وخرجت فأخذني أعون السلطان وقالوا : هذا كسر جرار المخز مع جماعة السلطان بالأمس ، فضربوني مائة خشبة ، ثم مرّ على أستاذى أبو عثمان المغربي فقال : ماذا صنعت حتى وقع لك هذا ؟ فقلت : أكلت شهوة ! ؟ فقال الشيخ : أطلقواه فأطلقوني ، وقال لي : نجوت إن شاء الله بجاننا » .

وكان السرى السقطى رحمة الله يقول لى : « أكثر من أربعين سنة ونفسي تطالبني أن أغمس جررة في دبس فلم أطعمها ذلك ، وكان يقول : من صدق في ترك شهوة ، كفاه الله تعالى موتها ، وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : يا داود حذر وأنذر قومك ، أكل الشهوات ، فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقوتها محظوظة عنى » ، وفي رواية

« يا داود أَنْ أَهُونَ مَا أَنَا صَانِعٌ بَعْدِي إِذَا آتَرَ هَوَاهُ عَلَى طَاعَتِي أَنْ أَحْرِمَهُ لِذِيذِ مَنْاجَاتِي » .

وكان م Ibrahim الخواص رحمة الله يقول : « من اتباع الهوى أن يغيب العبد ربه لطلب ثواب أو خوفاً من عقاب فلا يزداد صاحب هذا القصد على مرور الزمان إلا أذباراً ، وفي بعض الكتب الإلهية يقول الله عز وجل : « ومن أظلم من عبدي لجنة أو نار ، لو لم أخلق ألم أكن أهلاً لأن أطاع » ؟

قلت ومن اتباع الهوى ليثار النوم على قيام الليل في مثل ليالي الصيف ، وذلك دليل على عدم محبة الله عز وجل ، ومن لا يحب الله فهو عدو الله لأن الله تعالى قد أوحى إلى داود عليه السلام : « يا داود كذب من أدعى بمحبتي فإذا جنه الليل نام عنى » فشهد الحق على أن من ينام من غير غلبة بأنه كاذب في محبته .

## دليل التوبة الصادقة

وكان م Ibrahim ibn Adhem رضي الله عنه يقول : « من علامة صدق العبد في التوبة عن ذنب أن يجد في قلبه بعدها لذة لا يقدر قدرها ، فن لم يجد في قلبه لذة بعدها فهو كاذب في تركها ، ولعله يرجع إلى الذنب عن قريب » .

ومن شأنه أن يلزم على عدم الإخلال بأركان الطريق وشروطها ، وممّى انهدم ركن منها أو شرط تبعه الباقي ، وقد تقدم أن أركان الطريق أربعة : الجوع ، العزلة ، الصمت ، والسهر ، وما زاد على هذه الأربعة فهو من التوابع ، وقالوا : من ضيق الأصول حرم الوصول ، فاعلم ذلك .

## كيف يختار المريد شيخه ؟

ومن شأنه أن لا يتقلل إلا لشيخ قد تضلع من علوم الشريعة ، وذلك ليكفيه عن الاجتماع على غيره ، وقد أخبرني شيخنا الشيخ محمد الشناوى رحمه الله ، أنه قال يوماً لشيخه سيدى محمد السروى : « مرادى أن أزور الشيخ فلان ؟ فعبس الشيخ فى وجهه وقال : يا محمد إذا كنت لا أكفيك فكيف اتخذتى شيخاً لك ؟ ! قال : فمن ذلك اليوم ، ما زرت غيره حتى مات ، فعلم أن من جرى عليه المقدور ودخل فى عمدة شيخ لم يتضلع من علوم الشريعة فلا حرج عليه فى الاجتماع بغيره ، كما هو حال أكثر مشايخ هذا الزمان ، وعلى ذلك يحمل كلام أبي القاسم القشيرى رحمه الله فى قوله : « ويقبح على المريد أن ينتمى إلى مذهب أحد غير شيخه ، بل يقلد شيخه فقط ، فإنه بيقين محمول على شيخ قد تبحر فى علوم الشريعة فلا يقبح على المريد الانتساب إلى غيره بل ذلك واجب عليه .

## الصوفي فقيه

وقد كان الإمام أحمد بن حنبل مع جلالة قدره إذا توقف في مسألة يقول لأبي حمزة البغدادي رضي الله عنه : « ما تقول في هذه المسألة يا صوفي ؟ »، فهما قال له اعتمدته ، وكفى بذلك منقبة لشاعر الصوفية ، وكذلك بلغنا عن القاضي أحمد بن شريخ أنه كان يعترف بفضل أبي القاسم الجنيد ويجلس في حلقته ويقول إذا سئل عن كلامه : « إني لم أفهم منه شيئاً ، ولكن صولة الكلام ليست بصولة مبطل » .

وقد كان الشيخ أبو القاسم الجنيد رحمة الله يقول : لو علمت أن الله تعالى علماً تحت أديم السماء أشرف من هذا العلم الذي بأيدي الصوفية لسعيت إليه ، وكان يقول : « ما نزل علم من السماء وجمل الله تعالى للخلق إلّا وجعل لــ فيه حظاً ونصيباً »، وكان أبو القاسم الشيرى رحمة الله يقول : « قد درج أشياخ الطريق كلهم على أن أحداً منهم لم يتتصدر قط للطريق إلّا وبعد تبحره في علوم الشريعة ووصوله إلى مقام الكشف الذي يستغني به عن الاستدلال ، وما انتسب مرید إلى غيرهم وقرأ عليه العلوم دونهم إلّا لجهله بمقامهم ، فإن حجج القوم أظهر من حجج غيرهم لتأييدها بالكشف ، ولم يكن منهم أحد في عصر من الأعصار إلّا وعلماء ذلك الزمان يتواضعون له ويعملون بإشارته ، ويطلبون منه تفريح كربلا في الشدائــ ، ولو لا شهود العلماء من الصوفية أموراً توذن بعلو مقامهم عليهم ، لكان الأمــ بالعكس »، وقد بسطنا الكلام على ذلك في قواعد الصوفية الكبرى والله أعلم .

## هل للمريد أن يتخذ أكثر من شيخ؟ ..؟

ومن شأنه أن لا يكون له إلا شيخ واحد، فلا يجعل له قط شيخين لأن مبني طريق القوم على التوحيد الحالص، وقد ذكر الشيخ محيي الدين في الباب الأحد والثاني وما تأثر من الفتوحات المكية ما نصه :

«اعلم أنه لا يجوز لمريد أن يتخذ له إلا شيخاً واحداً لأن ذلك أعنون له في الطريق، وما رأينا مریداً قط أفلح على يد شيخين، فكما أنه لم يكن وجود العالم بين إلhin ولا المسکلـf بين رسولين، ولا امرأة بين زوجين، فكذلك المريد لا يكون بين شيخين»، هذا كلام في مرید تقييد بشيخ بقصد سلوكه الطريق، وأما من لم يتقييد فهو متبرك بالشيخ فقط، فمثل ذلك لا يمنع من الاجتماع بأحد.

وقد كان سيدى على المرتضى رحمة الله يقول : « من ابتلى بصحبة شيخين فأكثر ، فليجعل شيخه الحقيق فى حاشية قلبه ، بجانب حبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه نائب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نصح أمته وإرشادهم إلى طرق المدى ، وقد كان أبو يزيد البسطامى رضى الله عنه يقول : « من لم يكن له أستاذ واحد فهو مشرك فى الطريق ، والمشرك شيخه الشيطان » ، وكان أبو على الدقاد رضى الله عنه يقول : « إنما كان الإنسان لا يقدر على سلوك طريق القوم بغير شيخ لأنها طريق سلوك في الغيب ، أو غيب الغيب ، والشجرة إذا نبتت بنفسها من غير غارس لا ينفع أحد بشرها ولو أورقت بل ربما لا تشعر أبداً ، وانظر يا أخي إلى سيد المسلمين على الإطلاق كيف كان جبريل عليه السلام واسطة بيته وبينه وبين الله تعالى في الوسي تعرف أن اتخاذ الشيخ واجب لا يستغني المريد عنه .

قال أبو يزيد : « ولقد أخذت طريق عن شيخي نفساً بنفس ، ثم لا يخفى أن السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابع التابعين ، إنما لم يكونوا يتقيدون بشيخ واحد بل هم كان أحدهم يأخذ عن مائة شيخ لأنهم رضى الله عنهم كانوا مطهرين من الأدناس والرعونات ، فكان كل واحد منهم كاملاً لا يحتاج إلى من يسلكه ، فلما كثرت الأمراض واحتاجوا إلى علاجها أمرهم الشيوخ بالتقيد على شيخ واحد لثلا يتبدل حال المربي وتطول عليه الطريق ، فاعلم ذلك .

ومن شأنه أن يجعل رأس ماله حذف العلاقة الدنيوية فإن من كان له علاقة دنيوية فقل ”أن يفلح ، لأن تلك العلاقة تجره إلى وراء ، ومن هنا قالوا : « من شرط التائب بعده عن إخوانه السوء ، الذين كانوا أصحابه في المعاصي قبل أن يتوب منها ، لأن القرب منهم ربما جره إلى الرجوع إلى فعل ما كان تاب منه . »

وكان الإمام القشيري رحمه الله يقول : « يجب على المربي أن يكون عمله دائماً في فراغ القلب من الشواغل ، ومن أعظمها الخروج عما بيده من المال ، لأنها يميل به عن طريق الاستقامة لضعفه ، فليس له أن يمسك المال إلا بعد كماله في الطريق ، قال : وقد أبخر الشيوخ عن أن يسيراً بمربيه ومعه علاقة ، فسيرهم به ضعيف ربما يفني العمر ولم يصلوا به إلى مقام السكال الذي يريد .

## الفقه في الدين مفتاح الطريق

ومن هنا قالوا للمريد تفقه في دينك أولا ثم تعال ادخل الطريق<sup>(١)</sup>  
وذلك ليقل التفاته إلى غير الطريق ، فربما شرع في مجلس ذكر مثلا  
فصار درسه يدعوه إلى مطالعته ، والحضور مع الطلبة ، وكثرة الجدال ،  
وذلك يفرق عن المعنى المقصود في الطريق ، من دوام المراقبة لله تعالى  
وححده ، على أن غالب دقائق العلوم يدخلها حظوظ النفس ، ومبني  
الطريق كلها على مخالفة النفس والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون له شاهد من حاله في كل مقام ادعاء أو تظاهر  
به فإن ادعى الحبكة لله كان لونه يميل إلى الأصفرار ، وإن ادعى الزهد  
في الدنيا ، كان بجانب الأشرار ، وإن ادعى الجوع كان جسمه مائلا إلى  
الإضمار ، قال الشريف الأحمدي : « وقد كنا في جموع من الفقراء في تربة  
البيضا نزور الصالحين ، وإذا شاب قد أقبل علينا مضرمر ، ولو نه أصفر ،  
وعليه لوائح الصلاح ، فأنشد متشد الفقراء لما رأه :

من الشوق مضني ما يزال مسقا له عند تغريب النجوم أين

فصاح الشاب وضرب بيده عموداً فانفلق خرك شوق كل من كان هناك ، .  
فعلم أن كل فقير<sup>(٢)</sup> لم يعان الجوع والمجاهدة لازمه الجود وكثافة

(١) اشترط رجال التربية الصوفية على مريديهم دائعاً الإهاطة بالعلم الديني ، لأن التصوف  
والعلم قرينان لا يفتران وقد قال صلى الله عليه وسلم « من يرد الله به خيراً يفقهه  
في الدين » .

(٢) كلمة فقير : يراد بها الفقير إلى الله سبحانه . وتستعمل صفة للصوف .

الحجاب ولو سمع القرآن لا يكاد يتغطر بشيء من زواجره لغاظ حجابه ،  
والله أعلم .

## الأخذ بالأحوط

ومن شأنه أن يأخذ بالأحوط في دينه ويخرج من خلاف العلماء إلى وفائهم ما أمكن ، مبادرة على وقوع عباداته صحيحة على جميع المذاهب أو أكثرها ، فإن رخص الشريعة إنما جعلت للضعفاء وأصحاب الضرورات والأشغال ، وأما القوم فليس لهم شغل إلا مؤاخذة نفوسيهم بالعزائم ، ولذلك قالوا : إذا انحط الفقير عن درج الحقيقة إلى رخص الشريعة فقد فسخ عهده مع الله تعالى ونقضه ، ومن شأنه أن ينفي أحواله التي تكون بيته وبين الله تعالى ما أمكن ، حتى يرسخ في مقام مراعاة الله تعالى وحده دون أحد من خلقه ، فلا يكاد أحد يأخذ من الفقير الصادق مقاماً ، ولا يعرف له حالاً من شدة كتمانه ، وقد ورد فقير على سيدي محمد الشرباني فأنسد بين يديه :

وكم من فتى يرمي مرامي بعيدة وهو بين أطناب الخيام مقيم

فصاح الشيخ وقام وقبض على ذلك المنشد وصار يقول : « من أين  
علمت ذلك ؟ »

وقد أجمع أهل الطريق على أنه إن لم يكن المريد غير ملاحظ للحق في الباعث على أعماله لا يجيء منه شيء ، وأجمعوا أيضاً على أن كل مريد أحبّ الظهور أن يطلع الناس على كلاماته فهو مقطوع به لا سيما أن صار الناس يتبركون به فإنه يهلك بالكلية .

ومن شأنه أن يوطن نفسه على تحمل الشدائـد في الطريق ، وأنه لا ينصرف عنها إلى غيرها إذا أصابـه الأـسقام والأـلام ، والـفـاقـاتـ والـبـلـاـياـ المـتـلاـحـقـةـ ، وأنـه لا يـرـخـصـ عـنـدـ هـجـومـ الـفـاقـاتـ والـضـرـورـاتـ أـبـداـ وـكـثـيرـاـ ماـ يـحـصـلـ لـلـمـرـيـدـ نـفـرـةـ الـخـلـاقـ مـنـهـ إـذـ دـخـلـ طـرـيقـ الـقـوـمـ وـيـتـسـلـطـونـ عـلـىـ عـرـضـهـ بـالـهـبـتـانـ وـالـزـوـرـ فـيـأـيـهـ الشـيـطـانـ وـيـقـولـ لـهـ :ـ كـنـتـ غـنـيـاـ عـنـ طـلـبـ هـذـهـ طـرـيقـ ، وـكـمـ سـنـةـ لـكـ وـأـنـتـ فـيـ رـاحـةـ مـنـ النـاسـ ، وـلـاـ يـذـكـرـونـكـ إـلـاـ بـخـيـرـ ، وـلـاـ يـقـعـونـ فـيـ إـثـمـ بـسـيـكـ ؟ـ فـيـفـسـخـ ذـلـكـ الـمـرـيـدـ عـهـدـهـ وـيـرـجـعـ عـنـ طـرـيقـ ، فـيـحـصـلـ لـهـ التـزـيـقـ ، فـلـاـ يـصـيـرـ يـصلـحـ الـطـرـيقـ وـلـاـ لـغـيرـهـ ، فـلـيـثـبـتـ الـمـرـيـدـ عـلـىـ طـرـيقـ وـلـاـ يـتـزـلـلـ بـالـحـقـ بـالـحـنـ فـيـهـ فـإـنـ ذـلـكـ مـنـ الشـيـطـانـ وـاـتـهـ أـعـلـمـ .

## مـلـازـمـةـ الشـيـخـ

وـمـنـ شـأـنـهـ إـنـ كـانـ لـهـ شـيـخـ أـنـ يـلـازـمـهـ وـإـنـ جـاهـدـ عـلـىـ أـنـ تـكـونـ خـلـوـتـهـ تـجـاهـ بـابـ الشـيـخـ لـيـقـعـ بـصـرـهـ عـلـيـهـ كـلـمـاـ خـرـجـ فـذـلـكـ دـلـيلـ عـلـىـ سـعـادـتـهـ ، فـرـبـماـ صـيـرـتـهـ نـظـرـةـ مـنـ النـظـرـاتـ ذـهـبـاـ لـبـرـيزـاـ أـغـنـتـهـ عـنـ الـجـاهـدـةـ ، كـمـ وـقـعـ لـسـيـدـيـ يـوـسـفـ الـعـجمـيـ ، أـنـهـ خـرـجـ يـوـمـاـ مـنـ الـخـلـوةـ فـلـمـ يـجـدـ أـحـدـاـ مـنـ الـفـقـراءـ يـقـعـ بـصـرـهـ عـلـيـهـ ، فـوـقـعـ بـصـرـهـ عـلـىـ كـلـبـ عـلـىـ بـابـ الـمـسـجـدـ ، فـاـنـقـادـتـ إـلـيـهـ جـمـيعـ الـكـلـابـ فـيـ مـصـرـ وـصـارـتـ تـشـىـ مـعـهـ حـيـثـ مـشـىـ ، وـتـقـفـ مـعـهـ حـيـثـ وـقـفـ ، وـصـارـ النـاسـ يـنـذـرـونـ الـبـقـرـ وـغـيرـهـ لـلـكـلـابـ ، فـأـرـسـلـ الشـيـخـ وـرـاءـ ذـلـكـ الـكـلـابـ وـقـالـ لـهـ :ـ اـخـسـأـ فـتـرـقـتـ عـنـهـ الـكـلـابـ لـوـقـتـهـ وـقـالـ :ـ لـوـ أـنـ تـلـكـ النـظـرـةـ وـقـعـتـ عـلـىـ آـدـمـ لـصـارـ إـمـامـاـ يـقـنـدـيـ بـهـ .

تالوا : وينبغي له أن لا يسافر قبل أن تقبله الطريق فإن السفر للمرید  
يم قاتل ، وكان الإمام القشيري رحمة الله يقول : «إذا أراد الله بمرید  
خيراً ثبته في موضع إرادته وأدام عليه طريق مجاهداته وإذا أراد به  
شرأً رده إلى حاليه قبل التوبة وأشغله بالدنيا عنه ، وكان يقول أيضاً :  
«الخير كل الخير في العكوف على عتبة الشيخ ، وإذا أراد الله بعيد شرأً  
شتته في مطاحن غريبة ، قبل أن يتمكن في أمور ربه ، وغاية أمره في  
سياحته حجاب يحصلها خالية عن الآداب المطلوب فيها أو زيادة مواضع  
يرتحل إليها أو لقاء أشياخ من غير أن يتقييد بأحد منهم بالتربيه ، فمثل  
هذا لا يكلف المشي على مراسيم الطريق لأن الله تعالى لم يرد يرقيه إلى  
مقامات الرجال إذ لو أراد له ذلك لقيده على خدمة شيخ يبايعه على  
السمع والطاعة في المبسط والمذكره والله أعلم .

## معالجة النفس

ومن شأنه مكايدة خواطره ومعالجة أخلاقه ونفي الغفلة عن قلبه  
بمدامة الذكر ، إما لكترة تلاوة القرآن والصلوة ، فلا يغول المرید  
الصادق عليه لأن القرآن إنما هو ورد المکال ، وكذلك الصلوة ، وأما  
المرید فإنما عمله الدائم في تنظيف ظاهره وباطنه عن الصفات التي تمنعه  
من دخول حضرة الله عز وجل كالغضب وعزم النفس والكبر والعجب  
والحسد ونحو ذلك ، فإذا تظهر المرید من هذه الصفات فهناك يصلح له  
تلاوة القرآن ومحاسبة الحق جل وعلا ، والوقوف بين يديه في الصلاة  
وغيرها ، هذا ما درج عليه السلف الصالح .

## ذكر الله جلاء القلب

سمعت سيدى على المرصفى رحمه الله يقول : « قد عجز الشیوخ فلم  
يجدوا للبرید دواءً أسرع في جلاء قلبه من مداومة ذكر الله عز وجل  
شکم الذاکر کمن یجلى النحاس المصدى بالحصا وحكم غير الذاکر من  
سائر العبادات کمن یجلى النحاس بالصابون ، فهو وإن كان ساعيا في الجلاء  
بالصابون لكن يحتاج ذلك إلى طول زمان وقد أنسد سيدى عمر في كلمة  
التوحيد :

تهذب أخلاق الندای فیهیدی      بها لطريق العزم من لا له عزم  
ویکرم من لم یعرف الجود کفته      ويحمل عند الغیظ من لا له حلم

إلى آخر ما قال والله أعلم . ومن شأنه : إذا كان مقیما في زاوية  
أو سوق أن یجعل رأس ماله الاحتیال والصفح عن كل من أتى إليه  
بمکروه بطبيعة نفس ، ويتلقى كل ما یستقبله من أهل الرواية أو السوق وغيرهم  
بالرضى والتسلیم فإن لم یستطع فبالصبر لا أنزل من ذلك ، فإن لم یصبر على  
جفاء الإخوان لا يصلح للطريق فليخرج إلى العامة ويترك طريق القوم .  
وسمعت سيدى على المرصفى رحمه الله يقول : كان أبو يزيد لا یقيم  
إلا في موضع ینکر الناس عليه فيه ویؤذونه ویحتقرونه لیروض نفسه  
بذلك وكلما عظموه وشكروه كلما هرب من مخالطتهم ، ولعل ذلك كان في  
بدايتها رضى الله عنه .

ومن شأنه إذا لم یجد أحداً یتأدب به في بلده من الشیوخ یهاجر

من بلده إلى من هو منصوب لإرشاد المریدین في ذلك الزمان ولو كان بيته وبينه مسيرة سنة وأكثر لا سيما إن كان مبتلياً بحب حduto أو امرأة أو جاه، فإنه يجب عليه السفر جزماً ليخلصه من تلك الورطة فإن كل ما يتوصل به إلى الواجب فهو واجب.

## هل يتخذ المرید له شیخاً آخر بعد وفاة شیخه الأول؟؟

ومن الواجب عليه إذا مات شیخه أن يتخذ له شیخاً يریيه زيادة على ما رباء به الشیخ الأول، فإن الطريق لا قرار لها ولما مات الشیخ محمد السروی شیخ شیخی الشیخ محمد الشناوى وكان شیخه قد أذن له في إرشاد المریدین وتلقینهم اجتمع بسیدی على المرصفى وتلقن عليه وقال له سیدی على :

«أنت بحمد الله قد باغت مبلغ الرجال فلا تحتاج إلى تلقین، فقال : لا أحب» أن أمکث ساعة واحدة بلا أستاذ مع أنی من جملة من كان تلقن عليه وأذن لي في الإرشاد ثم قال لي : «يا ولدی تلقن أنت الآخر على شیخ شیخك ليكون أنا وإياك من جملة تلامذة سیدی على»، ففعلت، وهذا الأمر لا يقع إلا من الصادقین في الطريق أما غير الصادقین فلا تسمح نفوسيهم بعد الإذن لهم من شیوخهم أن يتلقنوا على أحد وذلك من أكبر علامات الخذلان وهو من أول دلیل على أن شیوخهم غشهم في الإذن لهم فإن الفقیر الذي صح الإذن له لا يكون له نفس ولا يوافقها في حظ فهو يربى الناس ويرشدھم ويري نفسه دونھم مع رضي الله عنه .

## امتحان المريد

ومن شأنه إذا سافر إلى شيخ ليأخذ عنه الطريق فقابلة الشيخ بالجفاء والتعبيس في وجهه أن يصبر ولا يتزازل ، بل يجلس مطروح النفس على بابه حتى يرحمه شيخه ولو مكث على ذلك الجفاء سنة وأكثر لا يبرح عنه ، فإن الطريق عزيزة عند أهلها لا يجوز لهم الترخيص فيها لتكل من ورد عليهم ، وإنما يمتحنونه السنة وأكثر قبل أن يحييئوه للأخذ عنهم وقالوا : كل مرید لم يمتحنه شيخه قبل الأخذ لا يفلح في الغالب لأنّه يدخل الطريق بغير أدب ولا تعظيم لها فرفضته الطريق ولو على طول بخلاف من دخلها مع التعظيم وشدة الشوق ، وفي القرآن « يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بما يمانهن » الآية . وحكم المرید إذا جاء مهاجرًا إلى أن يطلب الطريق كذلك بجامع أن كلامها دلالة على الهدى وقد أخبر شيخنا الشيخ محمد الشناوى الأحمدى رحمه الله تعالى : « أنه لما طلب الطريق سافر من بلاد الغربية إلى فارس كور ليأخذ الطريق عن الشيخ أبي الحايل فلم يتلفت إليه الشيخ ولا بش في وجهه ولا تذكره في وقت عشاء ولا غداء فكثت على ذلك الحال خمسة شهور فلما رأى الشيخ شدة رغبته أدناه وقربه وقال له : يا محمد أنا أحب الخير لك ولغيرك ، وإنما أردت امتحانك بما وقع ، لتدخل الطريق بالتعظيم لها ولأهلها » .

وكان شيخنا يقول : « والله لو زاد الشيخ في الجفاء سنين عديدة لصبرت له ولم أبرح عن بابه » .

وكان الشيخ أبو الحايل رحمة الله يقول : « لفنت الذكر لنحو عشرة  
آلاف نفس فما عرفني وصح معى غير ابن الشناوى ، فانظر يا أخي فعل  
الصادقين واقتدى بهم والله يتولى هداك .

ومن شأنه أن لا يلتفت بقلبه إلى شيء خرج عنه من أمور الدنيا  
إذا دخل في الطريق بل الواجب عليه أن يربط الدنيا كلها في صرة ويرميها  
في بحر الإياس ولি�تساوى عنده الذهب والتراب في عدم الترجيح والميل  
فيكون الذهب عنده كالتراب ، وذلك حتى لا ينافس أهل الدنيا ولا يزاحمهم  
على تلك الجيفة فلن نافسهم وزاحمهم نجسته كلام الدنيا ، بعضه وخر بشته  
والهيبة عليه وأشغلوه وفكروه وفتقه فانقطع عن السير .

وكان أبو القاسم القشيري رحمة الله يقول : « كل مرید بقى في قلبه  
ميل لشيء من عرض الدنيا وشهواتها فاسم الإرادة له مجاز لا حقيقة  
وقبيح بالمرید أن يخرج من رأس فتدنه في دينه ثم يرجع إليها بعد ذلك  
ويكون أسير دينار ودرهم أو دار ووظيفة بل الواجب على المرید أن يكون  
وجود الدنيا وعدتها عنده سواء وذلك حتى لا يضايق أحداً عليها ولو  
بحوسياً ؟ وإلا يوضح ذلك أن رزق الله تعالى الذى قسمه لعبد لا يعرفه عبد  
إلا بأكله أو شربه أو لبسه مثلاً وأما قبل ذلك فلا علم له به حتى يزاحم  
عليه ، وبنقدير علمه بأنه رزقه فلا ينبغي له منازعة أحد فيه لأنه لا يقدر  
أحد أن يأخذ منه ولا يأكل منه لقمة ، وأيضاً فأهل المنازعه على الدنيا  
إنما هو من شدة الحرص ، فصاحبـه يحرص أن يكون كل شيء له دون غيره  
ولا ينبغي ذلك من فقير إنما يقع ذلك من أبناء الدنيا فإن أحدهم كالأخumi  
الذى يصدم الحيطان بكل شيء أحس به قبض عليه ومن كان كذلك فهو  
لا يصلح للطريق ، فإياك يا أخي والالتفات لشيء من الدنيا التي تشغلك  
عن الله ثم إياك لمن طلبت ، أن تكون من القوم والله يتولى هداك .

## الأشياء التي تقطع المريد

ومن شأنه أن يغض بصره عن رؤية الصور المستحسنة ما أمكن فإن  
النظر إليها كالسهم الذي يصيبه في قلبه فقتله لا سيما إن نظر بشهوة فإنه  
السهم المسموم الذي يذيب جسم الإنسان في لحظة ، وكان أبو القاسم القشيري  
رحمه الله يقول : « من أكبر القواطع على المريد مصاحبته الأحداث  
والنسوان والمساكنة إلىهم تميل القلب ومن ابتلاء الله بشيء من ذلك  
فيها جماع القوم : ذلك عبد أهانه الله وخدله بل عن مصالح نفسه شغله !  
ولو بألف ألف كرامة أهله ، ولو لم يكن إلا أنه شغل قلبه بمحلوق  
فأدخل فيه الشيطان وحرم دخول حبطة الحق قلبه ، قال : وأقيبح من ذلك  
كله تهويين مثل ذلك على القلب ، وهذا الواسطى رحمه الله يقول : « إذا  
أراد الله هوان عبد ألقاه إلى هؤلاء الاتنان والجيف يريد بهم الشباب  
المرد الذين تميل النفوس الغوية إليهم » .

وكان فتح الموصلى رحمه الله يقول : صحبت ثلاثة شيخاً كانوا  
يعدون من الابدال ، وكلهم أوصونى عند فراق لياتهم وقالوا لي : اتق  
معاشة الأحداث ، قال القشيرى رحمه الله « ومن ارتكب عن حالة الفسق  
من المریدين ، وأشار إلى أن ذلك من باب محنة الأرواح لا الاشباح ،  
قلنا له « هذا من دسائس النفوس والشياطين فربما خيل الشيطان إلى  
أحدهم أن ذلك لا يضر وأن كل جميل في الوجود إنما جماله من جمال  
الحق تعالى ، وقلنا له : إن الذى ادعى إنى تشهد جماله هو الذى حرّم  
عليك ذلك الشهود .

وقد سئل سيدى الشيخ على الموazine الشاذلى عن النظر إلى الأمرد الجميل هل يجوز ذلك للسلوك فقال :

ما دام عند الإنسان الفرق بين الصور الجميلة وغير الجميلة فهو في محو الطبيعة والشهوة فلا يجوز له النظر إلى الصور الجميلة الخرمة شرعاً.

فإذا صار يشهد جمال التنفساء والضفدعه بكمال أحسن الصور الإنسانية على حد سواء فلا يمنع من رؤية ما ذكر لأنه حينئذ ذهب تمييزه وصار مستغرقاً مع الخالق لا مع الخلق ، وهذا أمر عزيز الوجود في غالب مرىدى هذا الزمان فالحذر أولى بكل عاقل .

وسمعت سيدى محمد الشناوى يقول : « لا ينبغي لمريد أن يجالس الأمرد الجميل ولا يسكن هو وإياه في خلوة واحدة ما أمكن فليحضر العاقل من مجالسة الأحداث إلا في حلقه الذكر أو الدرس بحضور الشيخ أو الإخوان الصالحين مثلاً لكن مع غض البصر ، قال :

وقد بلغنا أن الفقراء المأذين كان أحدهم لا يعرف بطلع لحية الأمرد إلا أن أعلم الناس بذلك ، ووقع ذلك لسيدى محمد بن عنان مع الشيخ مازن بذلك وقال : « خدمت الشيخ نحو عشر سنين فطلعت لحيتى وكلت ولم يشعر بذلك حتى أخبره الناس بذلك فنظر إلى وجهى من ذلك الوقت . »

## هل يصح إعطاء العهد للنساء ؟

قد صنف سيدى محمد الفمرى كتاباً سماه « العنوان في تحريم معاشرة الشباب والنسوان » وحط فيه على المطاوعة أشد الحط وكذلك على الفقراء الأحادية الذين يأخذون العهد على النساء ويصير أحدهم يختلي بهن في غيبة أزواجهن وتقول له : يا أبي ويقول لها : يا بنتي وقال : إن ذلك خارج عن قواعد الشريعة ، وإن من استحل ذلك أخطأ ، واستدل بقوله تعالى للصحابة في حق زوجات النبي صلى الله عليه وسلم « وإذا سألهن متعة فاسألهن من وراء حجاب ذلك أظهر لقلوبكم وقلوبهن » ، وقال : كيف يدعى جاهل وجاهلة ونحوهما عادة على محنة الحرام كالذباب على العسل إن مثل ذلك لا يضره ويضر الصاحبة فليحذر الفقير من ذلك والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه أن لا يقنع بحكايات أهل الطريق دون منازلة مقاماتهم ويصير يحكي القمامات حتى كأنه نزلا ، فإن ذلك من أكبر القواطع على المريد وهو من النفاق والخيانة في الطريق ، ثم بتقدير أنه يحفظ مثل رسالة « القشيري ، أو عوارف المعارف » عن ظهر قلب فهو صاحب علم لا صاحب سلوك فلا ينبع على يديه أحد إذا تصدر للمشيخة ، وهذا الأمر قد وقع فيه جماعة كثيرة من أهل عصرنا فالتبس على غالب الناس أمرهم وعدوهم من أهل الطريق لجهل الناس براتب أهل الطريق ، وأعرف شخصاً جامداً من مدة يطلب الطريق إلى الله تعالى ، فرددته مراراً فقال استخرت الله

تعالى ، وما اشرح صدري إلا أني آخذ عنك الطريق ، فلم أقبله لعلني  
بأنه لا فتوح له على يدي بقرائن وعلامات أعرفها ، ففارقني وادعى أن  
بعض الشيوخ الماضين جاءه في المنام ولقنه وأذن له أن يسلك الناس ،  
فجتمع له بعض العوام وجلس مجلس الشيوخ الصادقين ، وصار بعض من  
يتحمّل به يقول : ما في البلد شيخ إلا شيخنا ! مع أنه لم يذق من  
مقامات الطريق شيئاً ، وقد أرشدته مرات إلى أنه لم يأخذ الطريق عن  
أحد فلم يفعل ، فالله يغفر له .. آمين .

### متى يتتصدر المرشد للإرشاد ؟

ومن شأنه أن لا يتتصدر لإلقاء درس في علم الظاهر والباطن حتى  
يشهد له شيخه بالإخلاص فيه ، وكذلك لا يجعل له مرشد ، فلو أن كل  
مرشد تصدر لإلقاء درس ، أو لتعليم الطريق قبل خود نار بشريته ،  
والإذن له من شيخه ، فقد قطع به وضل وأضل ، وحجبت عنه الحقائق  
وعدم الخلق الانتفاع به .

وذلك لأن حبة الجاه والصيت الحسن قد أضاته فصارت من آلة منظمة  
النور ، فلا يعرف الحق من الباطل ، ولا يدرك أحوال الطريق بذاتها ،  
ومثاله مثال من جلس في بيت ظلم ، وأخذ يتفكر فيها فيه من الامتناع  
والهيبات فإنه بيقين يعجز عن إدراك كنه وحقيقة ، فإذا دخل له  
مصباح أدرك جميع ما فيه من غير تفكير . فعلم أن كل شيخ جعل  
مرشد واعظاً أو إماماً أو مدرساً فقد غشه إلا أن يكون له حال قاهر

تحفظ مریده من الآفات ، وهذا عزيز في فقراء هذا الزمان ! ؟ وربما رأى الشيخ أن ذلك المرید لا يجيء منه شيء في الطريق فتركه ، وما يهواه من المباحثات أدباً مع الله الذى لم يقسم له أن يكون من أهل الطريق لا غشاً لذلك المرید والله أعلم .

### بین الشریعة والحقيقة

ومن شأنه أن يحافظ على آداب الشریعة والمشي على ظاهرها ما أمكن فإن الترقى كله في امثال أمر الشارع ، وأما علم الحقيقة فحكمه حكم من يقول : السماء فوقنا والأرض تحتنا والنار حارة الثلج بارد ، ولكن يجب عليه أن لا يدع الشریعة تعرض عليه في شيء من أحواله ، وهذا أمر قد أغفله غالب من شم رائحة التوحيد من أهل هذا الزمان ! ؟ فيصير يتعدى حدود الله في مأكله وملبسه وكلامه وفعله ويقول : إن الله تعالى قد خلق ذلك لي ! وبعضهم ترك التوبة من سائر الذنوب وقال : ليس لي فعل حتى أتوب منه فهلك مع الهاكين وهو لا يشعر ! وبعضهم صار يأكل حراماً ويفطر في بيوت الملائكة في مثل شهر رمضان ويقول : الكل لله تعالى ليس لأحد معه ملك وأنا عبده ، والعبد يأكل من مال سيده ! وهذا كله زندقة لرفضه الشرائع ، ولو أنه كان يؤمن بها لما تجرأ على ذلك .

## الولائم مهلكة

وكان سيدى إبراهيم التولى لا يذهب بأحد من جماعته قط إلى ولية عند أحد من الولاة ، ويقول : ارجعوا لا تهلكو مثلى ، وكذلك أدركت جماعة من شيوخ الطريق كانوا يتورعون عن الأكل من طعام كل متهرور في مكسه ، وكانوا ينكرون على من يرونه يأكل من مثل ذلك لا سيما سيدى الشيخ على المرصفى رضى الله عنه ، كان يرسل يزجر كل فقير أكل عند أمير ، وكان للطريق وأهلها حرمة في زمانه رضى الله عنه ، فلما مات انحلت عرى الطريق ، وتهدمت قواعدها في مصر وقرابها ، وصار بعض المشائخ ومن نسب إلى العلم يجلسون على موائد الظللة المكاسين والكشاف ومشائخ العرب وأعوانهم ، وبعضهم سداء وتحته من طعامهم ولباسهم ، وكذلك أولاده وعياله ، وبعضهم صار يسأل هؤلاء الظللة ، فإذا لم يعطوه ما طلب منهم غضب عليهم ، ومزق أغراضهم في المجالس ، ولو أن هؤلاء شموا رائحة من الطريق لم يستحمل أحد منهم مقدار سمسمة من مال هؤلاء في أوقات الضرورات ، فضلاً عن أوقات الاختيار وجود السعة في الرزق ، من جوالى أو سموح أو زراعة أو غير ذلك وقد رأيت من عمل له عرساً في زاوية ، وصار يرسل قاصده للولاة فيساعدونه بالعسل والأرز والبسلة ، ومن لم يعطه شيئاً يغضب عليه ، مع أنه لابس عمامة صوف ، فلا حوك ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

## تربيـة النـفـس

ومن شأنه بجاهدة نفسه دائمًا في ترك الشهوات ، فقد قالوا : من وافق شهوته عُدم صفوته ، وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام : يا داود حذر وأنذر قومك أكل الشهوات ، فإن قلوب أهل الشهوات ، عنى مخجوبة ، يعني من جهتهم ، اللهم لا أن يجاهد العبد نفسه إلى الغاية ، فإن الحق تعالى ربها تفضل عليه بعدم الحجب عنه مع أكل الشهوات المباحة ، نعيمها معجلًا ما له في الآخرة ، من غير نقص من نعيمه الأخرى ، صدقة من صدقات الحق تعالى على العبد ، وقد عدوا من فسق العارفين تبسطهم في الدنيا وشهواتها ، حال كالم لآن بذلك تضل أتباعهم ويكون وزرهم عليهم ، والله أعلم .

## عاقبة نقض العهد

ومن شأنه حفظ عهده مع الله تعالى ، على ملازمة التوبة من كل ذنب فإن نقض العهد من أعظم الذنوب ، وهو معدود من أنواع الردة عن بعض دينه ، فيوشك أن يرتد عن دينه كله وقد ورد « المعاصي بريد الكفر »، أي مقدمته وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : يرى أقواماً من أمته يوم القيمة ، قد أخذ بهم ذات الشهال فيقول يا رب : أمتى ؟ فيقال : إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدهك ، لأنهم ارتدوا على أدبارهم القهري ، فيقول صلى الله عليه وسلم : سحقاً سحقاً ، قال بعض العلماء : وهؤلاء لم يرتدوا عن أصل الدين ، وإنما ارتدوا عن فعل شيء من فروعه ، بدليل إنه صلى الله عليه وسلم يشفع فيهم ، إذا سكن الغضب الإلهي وموافقته له .

## أَلْخِيرُ فِي الاتِّباعِ وَالشَّرُّ فِي الابْتِدَاعِ

قال الإمام أبوالقاسم القشيري رحمة الله : « لا ينبغي لمريد أن يعاخذ الله تعالى على فعل شيء مما لم يكلفه الله تعالى به ، فإن في مكر و هات الشريعة ما يعني عن ذلك » .

ثم إنه قد لا يعان على ما عاهد ربه عليه من ذلك ، لعدم دخوله تحت شرعه الأصلي فإنه تعالى ما ضمن المعونة ، إلا ملن هو تحت أمره المشروع على ألسنة رسله ، وفي القرآن العظيم « رهبانية ابتدعواها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ، فارعوها حق رعايتها » فالخير كله في قدم الاستئناف والشر في الابتداع .

ومن شأنه أن يكون قصـير الأمل وذلك حتى يجد في الطاعات  
ويجتنب المخالفات ، فإن من كان طويـلـ الـأـمـلـ لـازـمـهـ التـسوـيفـ باـخـيرـاتـ ،  
والـوـقـوـعـ فـيـ الـمـخـالـفـاتـ ، وـتـقـوـلـ لـهـ نـفـسـهـ : إـذـاـ قـرـبـ أـجـلـكـ فـتـبـ إـلـىـ اللهـ  
تعـالـىـ عـنـ جـمـيعـ الـمـخـالـفـاتـ السـابـقـةـ ، وـكـأـنـكـ لـمـ تـذـنـبـ قـطـ ، فـإـنـ التـائـبـ  
مـنـ الذـنـبـ كـمـ لـاـ ذـنـبـ لـهـ ! وهذا من أـكـبـرـ خـدـاعـ النـفـسـ ، وـالـوـاقـعـ  
فـيـهـ أـكـثـرـ مـنـ السـكـنـيـنـ .

ومن هنا قالوا : إن الفقير ابن وقته ، لا نظر له إلى ماض ،  
ولا آت ، لأن نظره إليهما تفويت للوقت الحاصل ، وقد قالوا : كل من  
نظر إلى عمله بالتسويف ، خسر عمره وفاته الزرع ، نفسر الدنيا والآخرة  
والله غفور رحيم .

## مقام التجرد

ومن شأنه أن لا يكون له التفات إلى معلوم وظيفة ، أو خراج رزقه ، أو أجرة بيت ، ولا يعلق خاطره بشيء من ذلك ، ويجب عليه في الطريق بجاهدة نفسه ، حتى يصير لا التفات له إلى شيء دون الله تعالى . ومن لا يجاهد نفسه كذلك فلا يجيء منه شيء في الطريق ، إذ لا التفات إلى مضاد للرق .

وفي كلام سيدى أحمد الرفاعى رحمه الله : « متلتفت لا يصل ، ومتسلل لا يفلح ، ومن لم ير في نفسه النقصان ، فكل أوقاته نقصان » .

وكان أبوالقاسم القشيري رحمه الله يقول : « ظلمة الركون إلى المعلوم ، تطفئ نور الوقت » .

وسمعت سيدى على المرصنى رحمه الله يقول : « من جلس بين فقراء الزاوية ، والتفت إلى معلوم دنيوى ، وقف عن السير ، وأفسد ضعفاء فقراء الزاوية ، وكان عليه وزر ذلك ، فيجب عليه الخروج من الزاوية ، فإن وقفها أو ما يهدى إليها إنما هو بالإصالة لمن ترك الدنيا ، واشتغل بعبادة الله عز وجل ، فليجتنب الواقف أو المهدى في الله تعالى وقف أو أهدى ، حتى لا يلتفت إلى الفقير لغير ما هو بصدده ، وكل فقير أكل من ذلك مع عدم اشتغاله بالله ، فقد أكل حراماً بشرط الواقف فإنه لو رأه غير مشتغل بالله لم يوقف عليه شيئاً ، بل كان يقول له : اخرج واحترف مع السوقه والله أعلم .

## شرف الهمة

ومن شأنه أن لا يقبل وقفاً من امرأة ، ولا شيخ قد طعن في السن ، من أرباب الصنائع ، ولو أتوه به من غير سؤال ، لأن من شرط الطريق أن لا يصح لأحد دخولها إلا إن كان شريف الهمة ، ومن رضي أن يكون تحت منة امرأة أو عاجز عن الكسب ، فهو ذئب الهمة ، ومرتبته دون مرتبة تلك المرأة ، أو العاجز ، فهو بعيد عن الطريق .

وسمعت سيدى على المرتضى رحمه الله يقول : «إذا رأيتم المريد يقرأ على قبور الموتى ، ويأخذ من النساء على ذلك معلوماً ، فانقضوا أيديكم منه ، ومن ترخص وعمل برخصة الشريعة في ذلك ، من غير حاجة ، فهو من أبناء الدنيا ، وأبناء الدنيا لا يفلحون في طريق الآخرة » ، قال : وليس لشيخ أن يأخذ على هذا المريد عهداً ، ولا أن يلقنه ذكرآ فإن فعل ذلك ، فهو كالاستهزاء بالطريق ، قال القشيرى رحمه الله : « وقد تعددت وصايا جميع الأشياخ فيسائر الأقطار إلى مربيهم أن لا يأخذوا وقفاً من النساء ، فإن في ذلك من المفاسد ما لا يخفى ، أقل ما في ذلك ، أن المريد يصير يميل إلى من أحسن إليه بحكم الطبع والشهوة ، فيختلف قلبه بالكلية ، والله غفور رحيم .

## النَّهْيُ عَنِ مُجَالِسِ الْغَافِلِينَ

وَمِنْ شَأْنِهِ التَّبَاعُدُ عَنِ مُجَالِسِ أَبْنَاءِ الدِّينِيَا مِنَ الْتِجَارِ وَالْمُبَاشِرِينَ وَنَحْوِهِمْ ،  
فَإِنْ مُجَالِسَهُمْ سَمْ قَاتِلُ الْمُرِيدِ ، لَضَعْفِهِ وَلَكَثْرَةِ غُلْفَتِهِمْ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ،  
وَاشْتَغَلُهُمْ بِأَمْوَالِ الدِّينِيَا ، مِنْ مَطْعَمٍ وَمَلْبَسٍ وَمَنْكِحٍ ، وَغَيْرُ ذَلِكَ فَيُسْرِقُ  
طَبِيعَ الْمُرِيدِ مِنْهُمْ مُحِبَّةَ الْعَلَاقَةِ الدِّينِيَّةِ ، وَالْمُرِيدُ إِنَّمَا عَمَلَهُ عَلَى حَذْفِ  
الْعَلَاقَةِ ، وَإِنْ قَدِرَ أَنْهُمْ يَنْتَفِعُونَ بِالْفَقِيرِ ، فَهُوَ نَفْعٌ لَهُ ، قَالَ تَعَالَى :  
« وَلَا تَطْعُمْ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ، وَاتَّبِعْ هُوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فِرْطًا » .

وَمَا رَأَيْنَا أَحَدًا مِنَ الْمُرِيدِينَ خَالِطًا أَبْنَاءَ الدِّينِيَا إِلَّا مَا تَقْبِلُهُ ، وَعَدْمُ  
الْمِيلِ إِلَى مُجَالِسِ الذِّكْرِ وَالْخَيْرِ ، وَسَهْرِ الْلَّيَالِيِّ ، وَلَمْ يَصُرْ لَهُ دَاعِيَةٌ إِلَى  
مِثْلِ ذَلِكَ ، وَكَانَ سِيدِي مُحَمَّدُ الْغُمْرَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا رَأَى مُرِيدًا يَكْثُرُ  
الجلوسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ مَعَ أَبْنَاءِ الدِّينِيَا ، يَخْرُجُهُ مِنْ زَوْيِّهِ ، وَيَقُولُ :  
« إِنَّمَا جَعَلْتُ الزَّاوِيَّةَ لِلْعِبَادَةِ وَكَفَّ الْبَصَرَ عَنْ رُوَيْدَةِ الشَّهْوَاتِ ، فَنِ جَلِسَ  
عَلَى بَابِ الزَّاوِيَّةِ فَلَا فَرْقَ بَيْنِهِ وَبَيْنِ الْمُجَالِسِ فِي السُّوقِ » ، وَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَنَّثَرُ  
عَلَى الْفَقِيرِ إِذَا رَأَيْتَهُ قَدْ تَصَرَّمْتَ حَبَالَهُ عَنِ مُجَالِسِ الْخَيْرِ ، أَكْثُرُ مَا يَتَأْثِرُ  
هُوَ عَلَى فَوَاتِ ذَلِكَ ، وَأَنَّكَدَرُ مِنْ جَلُوسِ الْفَقِيرِ عَلَى بَابِ الزَّاوِيَّةِ لِعُلُمِي  
بِأَنَّ ذَلِكَ يَشْتَتُ الْقَلْبَ وَيَمْيِيَّهُ فَإِنَّمَا يَغْفِرُ لَنَا وَلَمْ يَجِدْ مِنْ لَمْ يَقْبَلْ مِنَ الْإِخْوَانِ  
نَصْحَنَا ، إِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ .

## المريد الطالب للعلم

ومن شأنه إذا كان مجاوراً ، أن لا يطلب التخصيص عن إخوانه بشيء من الخبر والغسل مثلاً ، ولو قدّر أن النقيب أعطاه شيئاً زائداً من وراء إخوانه ، فلن الأدب رده ، حتى لا يتميّز عن إخوانه ، فيدخل في كراهة الحق تعالى له ، فعُلم من باب أولى أنه لا يجوز له أن يشارك الفقراء في الأخذ من الخبر والغسل مثلاً ، وعندئذ شيء من ذلك استباحاً بل يتخيّر ، إما أن لا ينخّص ومن ورائهم بشيء واما أن يأكل ما ينخّص به حتى يفرغ ، فإذا فرغ شارك الفقراء بعد ذلك ، فكن يا أخي شريف النفس ، على الهمة ، فإن طلب التخصيص يدل على خسفة الأصل ، ودناءة الهمة ، والله أعلم .

## آفات القلوب

ومن شأنه التباعد عن فعل كل شيء يحيي قلبه كثرة اللغو والغفلة فإن ذلك يجرّب لموت القلب ، وليس عمل الفقير إلا بتحصيل حياة قلبه عن كل شيء يشغله عن الله تعالى ، لأن قلب الإنسان كقلب الطاحون ، فإذا فسد فسدت وإذا كان لها قلبان امتنعت عن الدوران .

## دعاً يقال قبل صلاة الصبح

وقد رأيت للفقراء في الزاوية أن يقولوا : كل يوم قبل صلاة الصبح أربعين مرة : يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت : لما بلغنا أن أباً محمد

الكتانى أحد مشايخ الطريق ، رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ، فقال : يا رسول الله ، ادع الله لي أن لا يميت قلبي ، فقال : يا أبا محمد قل كل يوم أربعين مرة : « يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت ، يحيي قلبك » .

## لا ذكر بعد المشاهدة

ومن شأنه إذا افتتح مجلس الذكر وحده أن لا يسكت حتى يحصل له الغيبة عن الأكونان كلها ، فإن الذكر إنما شرع للحضور مع الحق جل وعلا ، ومادام المريد يشهد شيئاً من الأكونان فهو لم يدخل حضرة الحق ثم إذا دخل الحضرة ، وحضر قلبه مع الحق تعالى ، فليسكت حينئذ لأنه لا معنى للذكر اللفظي ، مع شهود الحق تعالى ، بل لو أراد الحاضر أن يذكر الله بسانه لم يقدر على النطق ، لأنها حضرة هيبة وجلال ، وبهت وخرس ، ومن هنا رمز بعضهم إلى ذلك بقوله :

ألا بذكر الله تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب (١)

أى لأن من أدب أهل الحضرة الصمت عن العبارات باللسان فن لم يصمت وقع في سوء الأدب ، وفي مواقف البصرى يقول الله عن وجّل : « إذا لم ترن فالزم اسمى فإذا رأيتها فاصمت ، لأن ما شرعت لك أن تذكر اسمى إلا وسيلة للحضور معى ، فإن اسمى لا يفارقى » وقد سمعت سيدى على المرصفى رحمة الله يقول : « لا يفتح على المريد بشيء من المواهب ، وهو يستحضر في ذهنه شيئاً من السكون ، إذ الفتح لا يكون إلا لمن شهد الحق تعالى بقلبه ، وغاب عما سواه »

---

(١) المراد بالذكر هنا ، هو الذكر في مقام الحضور والمشاهدة لأنه في هذه الحالة يعتبره الصوفية من الذنوب .

فعلم أنه لا ينبغي للمريد قطع مجلس الذكر ، قبل أن تحصل له الغيبة عن الأكونان ، لأن من قطعه قبل هذه الغيبة ، فكأنه لم يذكر الله شيئاً من حيث المرة التي هي الرق ، وإن كتب له بذلك حسنات ، ومن هنا قال الشبلي رحمه الله : « من ذكر الله تعالى على الحقيقة نسي في جنبه كل شيء » ، وكان الجنيد يقول : « من شهد الخلق لم ير الحق ، ومن شهد الحق لم ير الخلق ، إلا أن يكون من الكُسْمَل » .

وكان الزفي رحمه الله يقول : « كل ذكر لا يمتد زمانه فهو كالطعم الذي لا يسد جوعة الآكل » ، وكان يقول : « من الأدب أن لا يسكت الناكر ما دام يستلذ بالذكر ، فإذا حصل له ملل ، فمن الأدب السكوت » ، كما أنه يكره له بعد الشبع أن يأكل ، وبعد الشبع المذهب للخشوع أن يصلى إلا بعد هضم ذلك ، بكثرة الذكر ، وذلك لأن جوارحه تصير عاصية عن كمال الإقبال على الله عن وجل ، فهي كعبادة المكره على حد سواء ، فكما لا يقبل لإسلام الذي مكرها ، كذلك لا تقبل عبادة العابد مكرها .

## هل ينوع المريد أوراده؟

ومن هنا نوع الشارع صلى الله عليه وسلم ، الأوراد للعبد ، فن مل عن ورد انتقال إلى ورد آخر ولو مفضولاً ، ولو لم يكن عند العبد ملل ، لم ينوع له الأوراد ، بل كل يأمره بذكر واحد على الدوام كالملائكة ، فافهم .

## متى تطوى مقامات الطريق للمريد ؟

وكان سيدى على المرصفى رحمه الله يقول : « إذا ذكر المريد ربه بشدة وعزم ، طويت له مقامات الطريق بسرعة من غير بظمه ، فربما قطع في ساعة ما لا يقطعه غيره في شهر وأكثر ، وكان يقول : « السالك من طريق الذكر ، كالطائر المُجِد » إلى حضرات القرب ، والساالك من غير طريق الذكر كالزَّمْن<sup>(١)</sup> الذي يزحف تارة ويسكن أخرى ، مع بعد المقصود فربما قطع مثل هذا عمره كله ولم يصل إلى مقصوده » ، وكان الجنيد رضي الله عنه إذا سأله فقير أن يدعوه له يقول : « أسألك الله أن يدلك عليه يا أخي من أقرب الطرق وذلك لينطفئ عنه نيران البعد والجفا ، وينملي بشهود حضرة الحق جل وعلا ، ولو قبل موته بلحظة ، وكان سيدى على المرصفى رحمه الله يقول : « من أدب الجماعة إذا كانوا يذكرون مع الشيخ أن لا يتعدوا بإشارته ، فإذا أشار عليهم بالسكتوت ، فمن الأدب أن لا يتمادى أحدهم في الذكر ، ما دام لإحساسه باقياً ، فإن تمادى مع عدم الغَيْبَة عن الحاضرين ، فذكره نفاق مفموس بسوء أدب ، فإن الشيخ لا يقول لهم اسكتوا ، إلا بعد استئذان الحق تعالى في ذلك على الوجه المعروف عند القوم ، ومخالفة إذن الحق خروج عن الأدب ، موجبة للعطب ، والله أعلم .

---

(١) الزمن : الشيخ الكبير الضعيف المقعد .

## تجنب المظاهر

ومن شأنه أن لا يكون له الالتفات قط إلى الاعتناء بظاهره ، من ملبس وغيره إلا بقدر الضرورة ، فمن نظر إلى ظاهره انقطع عن السير .

وقد رأى سيدى أحمد بن الرفاعى رحمه الله فقيراً هندياً ثوبه ، وصف طباق عمامته على المناسب ، فقال : يا ولدى هذا خروج عن طريق الإرادة ، ومن كلامهم :

إذا رأيتم المريد في زيه لبقو فاعلموا أنه عن الاستقامة زلق

ويستحب أن يكون قيصه لا ينزل عن كعبه ، وأن يكون نظيفاً واسع الأكمام وسطاً ، وأن يكون موطاً أو مصبوغاً ، كله أخضر أو أزرق أو أسود أو نحوها ، ولا ينبغي له لبس الثوب الأبيض إلا يوم الجمعة ، لا سيما إن كان يخدم نفسه ، أو غيره ، في البيت والزاوية مثلاً ، وذلك لأن المريد يجب عليه أن يقلل من علاقات الدنيا ، ومن الالتفاتات إليها ، وإلى التزين بملابسها ، والأبيض يحوجه كل قليل إلى غسله بالصابون ونحوه ، وذلك يحتاج إلى دراهم يشتريه بها ، والدراما تحتاج إلى الحرف والصناع ، أو سؤال الناس بحاله ، أو بقاله ، فيأكل بيديه ، فكأنما عبد الله تعالى بعباده ، أكل بها ولبس ، لأنه لو لا العبادة التي يراه الناس عليها ما أكرمه ، وكل ذلك يقطع عن السير ويفتح باب التوجة إلى الدنيا .

وبالجملة فكل شيء تهواه نفس المريد في الدنيا يقطعه عن الله عز وجل فيجب على المريد الصبر على وسخ الثياب وتخريقها ، حتى يزول وسخ قلبه فإذا زال فهناك يؤمر بنظافة الثياب وتبييضها ، ليشاكل بذلك باطنه من باب التحدث بالنعمة ، لا لغرض نفسيّ ، فعلم أن كل مريد اشتغل عن إصلاح حاله بنظافة ثيابه ، ولبس الأصواف الرفيعة وغيرها لا يفلح في طريق القوم ، ولو كان شيخه من أكبر الأولياء .

ووالله لقد لبست في بداية أمرى المركعات ، وشراميط الكيمان ، وتعمّمت بالحبال وجلاود قصاصات النعال الجديدة ، وكان الناس يأتون بالثياب الفاخرة والأطعمة اللذيذه ، فأردها خوفاً من أن تشغلني عن الله عز وجل ، فكيف بمريد يجتهد في تحصيلها ؟؟

وقد بلغنا عن الشبل رحمه الله أنه كان إذا أحببه شيء من ثيابه ، يذهب إلى التّنور فيحرقه ، فيقال له : هل تصدق به ؟ فيقول : « ما أشغل قلبي فهو كذلك يشغل قلب غيري » ، وأجاب اليافعي رحمه الله عن مثل ذلك ، بأنه من باب ارتکاب أخف المفسدتين عند القوم ، فإن زوال الدنيا كلها أهون عندهم من غفلتهم عن الله تعالى ، كما لو غص بلقمة ، ولم يجد ما يسighها به ، فله أن يسighها بخمر صيانة للجسم عن الهملاك ، فكذلك الحكم فيمن خاف على هلاك دينه يقدمه على هلاك دنياه .

قال الأشياخ : وإن كان ولا بد من الملابس الحسنة ، فليلبس الوسط لا رقيقة يصف البشرة ، ولا غليظاً كالخيش ، وكذلك لا ينبغي له أن يلبس ثياب أهل الرعونات ، كالثياب التي فيها خطوط صفراء أو حمراء أو خضراء عملاً بالعرف في ذلك ، وقالوا : إن مثلها لا يوجد من مال حلال ، والحرام يوقف المريد عن السير ، وإنما لبس صلٰ الله عليه وسلم البرود التي فيها خطوط صفر وحمر بياناً للجواز ، وكانت من حلال بإجماع .

قالوا : والحكمة في موافقة المريد للفقراء في اللباس ، طلب التشبه بهم ، فإنه كلما تشبه بهم قوى في الطريق ، وقالوا من تشبه بهم في الأحوال الظاهرة ، يرجى له حصول التشبه بهم في الأحوال الباطنة ، حتى أن المريد الصادق ربما يسرق جميع صفات القوم في مدة يسيرة .

قال الشيخ نجم الدين البكري : « وكان السلف الصالح يستحبون أن يكون قيس أحدهم ذا جيب ، ويكرهون السروال الواسع العباب ، بحيث لو شرط لطلع إلى الفخذ ، وجاوز الركبة ، وكذلك كانوا يكرهون للمريد أن يجعل علمًا على ثوبه من غير لونه بلا حاجة شرعية ، كان يتحرق ولم يجد خرقة من لونه ، وما رفع السلف الصالح ثيابهم إلا اضطراراً ، فكانوا لا يجدون من الحلال ثوباً كاملاً ، إلا في النادر ، فلذلك كان أحدهم يرفع ثوبه من الشرايط الحلال ، فيصير ثوبهم ذا ألوان مختلفة ، فهذا سبب لبسهم المزعقات ، والله أعلم .

ومن شأنه إذا دخل في عهد طريق القوم ، أن يغير هيئة لباسه ، المخالف لهيئة لباس الفقراء عادة من لبسه الفلاحين أو الجندي أو المعاشرين فقد قالوا : لابد للمريد من فعل ثلاثة أمور ، تغيير الملابس ، يعني الثياب ، والجلوس يعني الذين يشغلونه عن الله ، والأنفاس ، فيصير يحضر من تصريح نفس واحد من أنفاسه ، في غير طاعة ، وفي غير رواية والانبعاس ، وهو أن يعبس وجهه لكل من يريد أن يشغله عن ربها ، حتى ينفر الناس من مجالسته » .

وقد حث القوم المريد على التشبيه بالقوم في مراسيمهم الظاهرة ، لكن ينتقل إلى مراسيمهم الباطنة ، وفي كلام العلماء : « المروءة هي التخالق بخلق أمثاله في زمانه ومكانه ، وجعلوا تغيير الهيئة له مخلاً بالمروءة ، كما لو لم يلبس

القاضي ثوب فلاح وعماته مثلا ، وفي المثل السائر « كل كلاما تشتتى نفسك  
- يعني من الحال - والبس ما يلبسه أبناء جنسك » ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون ذا نهضة ونشاط على الدوام ، فلا يرمي بنفسه  
إلى التكسل وقتاً من الأوقات ، فليحذر أن يصلى النافلة قاعداً ، مع  
القدرة على القيام ، أو يتناول حاجة وهو قاعد ، أو يزحف إلى الحاجة  
حتى يصل إليها ، إذا كانت قريبة منه ، أو يرسله شيخه في حاجة إلى  
السوق مثلاً فيقول : أنظر هل بقي حاجة أخرى ؟ ليكون خروجي  
للسوق مرة واحدة ونحو ذلك على وجه التكسل لا على وجه الخوف  
من فتنة الخروج ، وكل من فعل شيئاً مما ذكرناه فهو عاجز لا يصلح  
للطريق .

ومن التكسل أيضاً طلبه دابة يركبها إذا أرسله شيخه في حاجة ، مع  
قدرته على المشي إليها ، وحمل تلك الحاجة على ظهره ، أو في يده عادة  
بل يرى الشرف له إذا خدم الفقراء وتعب في حواتهم فينبغي للشيخ  
إذا رأى المريض يميل إلى الرخص والراحة ، أن لا يتعب نفسه فيه ،  
ويأمره بالحرفة والصنائع ، فain كلام ميسر لما خلق له ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون كثير الإطراف في الأرض إذا جلس أو مشى  
ويقلل من الإلتفات وفضول النظر ، وإن أرخي الطيasan دائمًا على وجهه  
بقدر ما ينظر مواقع قدمه فقط ، كان أعون له ، قالوا : وهذا دأب  
المريض ما لم ينظر إلى الأمور بعين الاعتبار ، فإذا صار ينظرها بتلك  
العين فلا يؤمر بالإطراف إلا على وجه الحياة من الله لا غير ، وقد  
كان أنس بن مالك لا يفارق البرنس صيفاً ولا شتاء ويقول : إنه يكفي  
البصر عن فضول النظر .

وكان السلف الصالح إذا سُئلَ أَحَدُهُمْ عَنْ صَفَةِ جَلِيلِهِ لَا يَعْرِفُهَا ، فَكَيْفَ  
بَصَفَةُ شِيَخِهِ ؟ وَمَا قَامَ أَحَدٌ بَهْنَا الْأَدْبَرَ مُثْلِّاً مَا قَامَ بِهِ التَّقْشِينِيَّةُ بِبَلَادِ  
الْهَنْدِ وَالْعَجْمِ ، بِمَجْرِدِ مَا يَأْخُذُ الْمَرِيدُ عَنْ شِيَخٍ ، لَا يَعُودُ يَنْظَرُ إِلَى وَجْهِهِ حَتَّى  
يَمُوتُ ، وَفِي ذَلِكَ سُرُّ خُفْيٍ ، وَهُوَ أَنَّ الشِّيَخَ رَبِّهَا تَبَعِّلُ لِلْمَرِيدِ بِالْعَظَمَةِ  
الَّتِي فِي بَاطْنِهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، فَلَا يَطِيقُهَا الْمَرِيدُ فِيمُوتُ ! كَمَا وَقَعَ ذَلِكَ  
لَبِيْ بَيْزِيدُ الْبَسْطَامِيِّ مَعَ مَرِيدِ .

كَانَ يَقُولُ : مَرَادِي أَرَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ : فَقَالَ لَهُ يَوْمًا : إِنَّكَ لَا تَطِيقُ  
رَؤْيَا اللَّهِ ، إِلَّا بَعْدَ أَنْ تَطِيقَ رَؤْيَايِّي فِي الْيَقْظَةِ مِنْ حِيثِ التَّجْلِيِّ الْقَلْبِيِّ ،  
فَقَالَ لَهُ الْمَرِيدُ : بَلِيْ أَطِيقُ ذَلِكَ ، نَفَرَجَ عَلَيْهِ أَبُو بَيْزِيدُ يَوْمًا عَلَى غَفْلَةِ ،  
فِيمَجْرِدِ مَا وَقَعَ بَصَرُ الْمَرِيدِ عَلَيْهِ مَاتَ لَوْقَتَهُ ! فَقَيْلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ،  
فَقَالَ : إِنِّي تَبَعِّلَتُ لَهُ بِمَا انْطَوَى عَلَيْهِ بَاطْنِي مِنْ عَظَمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَصَعَقَهُ !

وَكَذَلِكَ وَقَعَ لِلشِّيَخِ عَبْدِ الْمُجِيدِ شَقِيقِ سَيِّدِيْ عَبْدِ الْعَالِ ، مَعَ سَيِّدِيْ  
أَحْمَدَ الْبَدْوِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الْمُجِيدِ يَوْمًا : يَا سَيِّدِيْ :  
مَقْصُودِيْ تَرْفُعُ الْلَّاثَمِينَ حَتَّى أَرَى وَجْهَكَ ، فَقَالَ : يَا عَبْدُ الْمُجِيدِ كُلُّ نَظَرَةٍ  
تَقْتَلُهُ ! فَقَالَ : نَفْسِي بِذَلِكَ طَيِّبَهُ ، فَرَفَعَ سَيِّدِيْ أَحْمَدَ اللَّاثَمَ عَنْ وَجْهِهِ ،  
نَفَرَ سَيِّدِيْ عَبْدِ الْمُجِيدِ مِيتًا لَوْقَتَهُ ! .

هَكَذَا حَكِيَ لِي شِيخُنَا الشِّيَخُ مُحَمَّدُ الشَّنَاوِيُّ ، وَحَكَى الشِّيَخُ مُحَمَّدُ الدِّينُ  
ابْنُ الْعَرَبِيِّ : أَنَّ الشِّيَخَ أَبَا يَعْزِيْ المَغْرِبِيِّ ، كَانَ لَا يَقْعُدُ بَصَرُ أَحَدٌ عَلَيْهِ  
إِلَّا عَمِيَ لَوْقَتَهُ ، قَالَ : وَمِنْ رَأَاهُ فَعَمِيَ الشِّيَخُ أَبُو مَدِينَ ، وَكَانَ أَبُو يَعْزِيْ  
هَذَا مِنْ أَكَابِرِ الْوَارَثَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، ثُمَّ لَمَّا عَمِيَ أَبُو مَدِينَ أَمْرَهُ  
الشِّيَخُ أَبُو يَعْزِيْ بِأَنَّ يَمْسَحَ عَيْنِيهِ بِشَيْءٍ مِنْ ثِيَابِهِ ، فَفَعَلَ الشِّيَخُ أَبُو يَعْزِيْ  
فَرَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَصَرَهُ ، وَكَانَ الْجَنِيدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : صَحْبَتِ السَّرِّيْ

إلى أن مات ، فما عرفت هل لحيته بيضاء أو سوداء ؟ وأخبرني الشيخ شهاب الدين المشهور بـ مازن الأزهري : أنه خدم سيدى محمد بن عنان سنين ، فلم ير له وجها ، وكذلك الشيخ لم يعلم بطلاع لحية الشيخ مازن إلا من الناس كا مراً قريراً : والله أعلم .

## الطريق لا تقبل الشركة

ومن شأنه أن يكون لهجاً بذكر الله عز وجل ، في سائر أوقاته ولا يحبب قط من عده عنه إلى غيره ، إلا بطريق شرعى " فإن الطريق لا تقبل الشركة معها ، وكل من لم يعطها كله لا تعطه بعضها ، فلا يزال المريد يلهج بذكر اسم الله ، حتى يحصل له الحضور الدائم مع الله ، فهناك يستغنى عن ذكر اللسان بالشهود القلبي" ، وما دام لم يحصل له الحضور الدائم ، فهو مأمور بذكر اللسان ، وقد تقدم أن حكم الذكر في الجلاء للقلب المصدى ، حكم الحصى للنحاس المصدى ، وحكم غير الذكر من سائر العبادات حكم الصابون للنحاس ، فياطول تعب صاحبه ويما بعد وصوله ، وبالمجملة فكل شيء أشركه المريد مع الذكر ، قطعه عن سرعة السير وأبطأ فتحه بقدره كثرة وقلة والله أعلم .

ومن شأنه القيام بالإماماة والآذان إذا بلغ ، وطلبها أصحابه منه ، ولا يتخل بالحياة فإنه حياء طبيعى لا شرعى .

وكذلك من شأنه غسله لثياب إخوانه إذا اتسخت ، واستاذن شيخه في ذلك ، كما سيأتي في الباب الثالث إن شاء الله تعالى :

وكذلك من شأنه أن يصلح السراج ، وينظف المستراحات ، ويهيء مام الوضوء لنفسه ولإخوانه ، وكذلك من أدبه اتخاذ المشط والمقص

والسوال والحلال ، والإبرة ومحك الظهر والرأس ، واتخاذ السجادة أو القطيفة  
لمسح الأعضاء بعد الوضوء للصلوة عليهم إذا لم يجد مكاناً ظاهراً ، وكل  
شيء يذبّ الشارع إليه فتهيئة أسبابه من السنة ، وكذلك من أدبه استعمال  
الحنك البين في مضغ الطعام ، فلا يمْضغ على اليسار إلا لحاجة ، واستعمال  
الطيب في الأبط ، ووضع الطعام على السفرة دون الأرض ، تعظيمًا للنعمـة  
وخوفاً من أن يقع الفتات على الأرض والله أعلم .

ومن شأنه تخفيف الشباب لدخول الخلا والبداءة في التشمير للالستنجاء بالكم اليسر ، وفي التشمير لأمر آخر كوضع السفرة أو رفعها أو استعمال شيء ظاهر بالكم اليمين ، ويخلع سراويله بحيث يتمكن من الجلوس ويكون ذلك بحيث لا يراه أحد ، ويجعلها تحت القميص تحت إبطه اليسر ، وإذا أراد أن يدخل بيت الخلا يضرب برجله الأرض ، أو بيده الماء ، ثلث مرات حتى يتنهنج ، يعني بذلك : هل هنا أحد ؟ فيجيبه الآخر من داخل بالتنهنج ، ولا يطرق الباب على غفلة فربما انفتح الباب فظهرت عورة الجالس فيه ، وإذا كان في الصحراء وقضى حاجته فينبغي له أن يدفن ذلك لأن يدوس عليه أو يسجد فينجلسه ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يحذر كل الخدر من الاهتمام بظهور شأنه وانتشار صيته في بلاده مثل ما انتشر صيت شيخه مثلاً ، ومن قصد بذلك وعبادته ذلك خزاوه العقوبة بإخراج الذكر وقلة انتفاع الناس به عكس من طلب المخفا ، فإن جزاءه الظهور قهراً عليه لينفع الناس .

وكان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : يا مرید الله ، لا تهم  
ياظهار شأنك اهتماماً يحملك على الإستعانة بالخلق ، فإذاك إن كنت على  
نور وحق ، فسوف يظهرك الله وكفى بالله نصيراً ، وإن ،

كنت على ظلة وباطل ، فلا تسبب في إظهار شأنك وإشاعة صلاحك ، فإنك لا تتمتع بذلك - إن تمنت به - إلا قليلا ، ثم الله أشد بأسا وأشد تشكيلًا فاعلم ذلك .

### ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة

ومن شأنه أن يكون دائم الإيثار لاصحابه فيسائر الشهوات على نفسه وقد أجمع الأشياخ على أن المريد إذا كان شأنه الإيثار واحتمال الآذى ، فلا بد من رفعته على جميع أقرانه ، إما في الدنيا وإنما في الآخرة وإنما فيما معها .

وكان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : لا يسود أحد على أقرانه إلا إن آثرهم على نفسه ، ولم يشاركم في شيء مما استشرقت إليه نفوسهم ، وكان يقول : من شأن المريد ، أن لا يتاثر على شيء فاته من الدنيا ، وممّى تأثرت منه شعرة إذا دخل المصوّص وأخذوا جميع ما فيها فهو كاذب في الطريق ، إذ الصادق يشرح لكل شيء فاته من الدنيا فضلا عن التأثر عليه ، والله أعلم .

ومن شأنه التباعد عن كل من لا يراه يعمل بعمله وبعلمه لثلا يسرق طباعه مثله فيهلك ، فإن جليس السوء أضر على جليسه من أبيليس فإن أبيليس إذا وسوس للمؤمن عرف المؤمن أنه عدو مضل مبين ، وإذا أطاع وسواسه عرف أنه عصى ربّه عن وجّل فـيأخذ في التوبة من ذنبه وكثرة الاستغفار عنه ولا هـكذا إخوان السوء لأنّه يلبس الحق بالباطل على وفق غرضه وهواء ، ولا يكاد يعتذر عن ذنب وربما احتاج بالقضاء والقدر ، وجادل بالباطل ، ومن خالط مثل هذا ضلّ سعيه ، وقد قالوا : ستون من مردة الشيطان ، لا يفسدون ما يفسده قرين السوء في لحظة .

فَكُنْ يَا أَخِي فَطْنًا وَلَا تَجَالِسْ إِلَّا مِنْ رَأْيِهِ يَعْمَلْ بِعِلْمِهِ ، وَاحْذِرْ  
مِنَ الْأَغْرِيَارِ بْنَ لَا يَرَاعِي ذَلِكَ مِنَ الْفَقَرَاءِ ، فَقَدْ كَانَ سَيِّدِي إِبْرَاهِيمَ  
الْمُتَبَوِّلِ إِذَا خَرَجَ مِنْ زَوْيَتِهِ مُرِيدًا لِيَتَعَلَّمَ الْعِلْمَ فِي الْجَامِعِ الْأَزْهَرِ  
يَقُولُ لَهُ : إِذَا دَخَلْتَ الْجَامِعَ فَاسْأَلْ عَنْ عِلْمِهِ فَكُلْ مِنْ مَدْحَهُ النَّاسِ  
بِالْوَرْعِ وَالْزَهْدِ وَقَلْةِ التَّرْدَدِ إِلَى الْأَكَابِرِ فَاقْرَأْ عَلَيْهِ ، وَإِلَيْكَ أَنْ تَقْرَأْ عَلَى  
مِنْ لَا يَتَوَرَّعُ فِي مَأْكَلِهِ أَوْ مَلْبَسِهِ فَإِنَّكَ تَصِيرُ مَثَلَهُ عَلَى طَوْلِ ، وَإِذَا  
تَعْلَمْتَ الْعِلْمَ فَاطْلُبْ طَرِيقَ الْعَمَلِ بِهِ عَلَى يَدِ الصَّوْفِيَّةِ فَإِنَّهُمْ يَقْرِبُونَ عَلَيْكَ  
الْطَّرِيقَ ، وَإِذَا قَالَ لَكَ فَقِيهٌ بَعْدَ ذَلِكَ : مَاذَا اسْتَفَدْتَهُ بَعْدَنَا مِنْ صَحِيبِكَ  
الصَّوْفِيَّةِ ؟ فَقُلْ لَهُ : اسْتَفَدْتُ مِنْهُمْ حَسْنَ الْعَمَلِ بِمَا تَعْلَمْتُهُ مِنْكُمْ .

## المريد الصادق

فَلَوْ أَنَّ الْفَقِهَاءَ عَادَةً يَعْتَنُونَ بِالْعَمَلِ بِعِلْمِهِمْ كَمَا يَعْتَنُ بِهِ الصَّوْفِيَّةِ لَكَانُوا  
هُمُ الصَّوْفِيَّةُ ، وَلَمْ يَحْجُجُوا طَالِبًا إِلَى غَيْرِهِمْ ، كَمَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلْفُ الصَّالِحُ  
مِنَ الْعُلَمَاءِ ، فَإِنَّ حَقِيقَةَ الصَّوْفِيِّ هُوَ عَالِمٌ عَمِلَ بِعِلْمِهِ عَلَى وَجْهِ الْإِخْلَاصِ  
لَا غَيْرَ ، وَكَانَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحْمَهُ اللَّهُ مَعَ جَلَّتِهِ يَجَالِسُ الصَّوْفِيَّةَ ،  
فَقَسِيلُهُ : مَاذَا اسْتَفَدْتَ مِنْ مَجَالِسَهُ ؟ فَقَالَ : اسْتَفَدْتُ مِنْهُمْ شَيْئَيْنِ ،  
قَوْلَهُمْ : الْوَقْتُ سَيِّفٌ إِنْ لَمْ تَقْطُعْهُ قَطَعْتُكَ ، وَقَوْلَهُمْ : إِنْ لَمْ تَشْغُلْ نَفْسَكَ  
بِالْخَيْرِ ، شَغَلتُكَ بِالْشَّرِّ .

وَكَذَلِكَ كَانَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحْمَهُ اللَّهُ يَجَالِسُ أَبَا حِزْبَةَ السَّعْدَادِيَّ الصَّوْفِيِّ ،  
وَكَانَ إِذَا أَشْكَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ يَقُولُ : مَا تَقُولُ فِي هَذَا يَا صَوْفِي ؟ وَكَفَى

بذلك منقبة للقوم ، فلولا أن عندهم مزيد خصوصية ، ما احتاج إليهم مثل الإمام أحمد ، وحكي ابن أيمان في رسالة الإمام أحمد كان يمنع الناس عن اجتماعهم بالصوفية ويقول : وهل مع أحد منهم شيء زائد على ما معنا ؟ حتى نزل عليه منهم جماعة في الليل ، من دور قاعته<sup>(١)</sup> فسألوه عن مسائل في الشريعة فأعجزوه ، ثم طاروا في الهواء ثم قالوا له : طر معنا فلم يستطع ؟ فن ذلك اليوم صار يبحث الناس على الإجتماع بالصوفية ويقول : لأنهم زادوا علينا في العمل بما علموا .

ومن شأنه أن لا يلتفت إلى مال خرج عنه قبل دخوله في الطريق ، ولا إلى دار ولا ضيعة ولا سبب من الأسباب ، فإن الالتفات إلى ذلك من أضر شيء على المريد الضعيف ، وربما انتكس إلى حالة أقبح مما كان عليه قبل دخوله في الطريق ، وقد كان الجنيد رضي الله عنه يقول : لو أقبل صادقاً على الله تعالى ألف عام ، ثم أذبر عنه لحظة كان ما فاته في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبل ذلك .

ولإيضاح ذلك أن كل لحظة متضمنة لجميع الأمداد السابقة ، ويزيد عليها بعده الوقت ، فإن جود الحق تعالى لم يزد فيياضاً على الدوام ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون مجتهداً في طاعة ربها لا سيما أول بدايته فإنهما قالوا : من لم يكن مجتهداً في بدايته ، لا يفلح له مرشد في نهايته ، وذلك لأنه إذا نام نام مریده غالباً ، وإذا صام صام مریده كذلك ، وإذا تناول الشهوات تناولها مریده كذلك ، وهكذا في سائر الأخلاق ، وإيضاح ذلك

---

(١) در فاصه يعني الدليل .

أن استمداد المريد الصادق إنما هو من شيخه ، فكل حالة كان شيخه فيها استمد منها المريد ، حتى إن الشيخ لو غفل عن ربه فلا بد من غفلة مرいでه قهراً عليه ، فلا أحد أتعب قلباً ولا يدنا من نصب نفسه إماماً للمریدين ، لكن ذلك أغبى لا كلى ، فقد يغفل المريد عن ربه حال حضور شيخه معه .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي يقول : لا بد للمريد من المجاهدة مع الإخلاص ، فإنه إذا صدق في معاملة الله تعالى في السرائر ، جعله على الأسرة والحظائر ، وكان يقول : من خالص النظر إلى ورا ، وسلم من الانكماش بين الورى ، وكان يقول : من لم يكن عفيفاً ، نظيفاً ، شريفاً ، فليس هو من أولادى ، ولو كان ولدى لصايبى ، ومن كان ملازماً للطريقة والديانة ، والصيانة ، والزهد ، والورع وقلة الطمع ، فهو ولدى وإن كان من أقصى البلاد ، وكان يقول : يجب على المريد الضعيف الحال ، أن يأخذ من العلم ما يجب عليه تأدية فرضه ونفله ، ولا ينبغي له أن يستغل بشيء زائد على ذلك من الفصاحة والبلاغة حتى ينتهي سيره ، ويعرف ربه ، وهناك يصير لا يشغله عن ربه شاغل ، فإن قرأ في علم النحو كان مع الله ، أو في علم الكلام كان مع الله ، أو في علم الأحكام كان مع الله ، كشفاً وشهوداً ، بخلاف من لم يبلغه بسيره ، فكل شيء اشتغل به في الوجود ربما يشغله عن الله ، حتى الكلام المباح .

وكان يقول : من أكد ما يجب على المريد مطالعته ، لما كان فيه منافب الصالحين وآثارهم من العلم والعمل ، وكثرة الذكر ليلاً ونهاراً ، لأن ذلك يجذبه إلى اللحوق بهم ، والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون عنده منافسة لأحد ، ولا جدال في شريعة

ولا حقيقة ، ولا مناسبة في تصحيح أعمال غيره ، لأن ذلك من وظيفة الأشياخ ، وأما المريد فإن اشتغل بذلك ، قطعه عن السير وأورث عنده الرثافة والعجب ، فهلك من حيث لا يشعر ، بل الواجب عليه أن يكون عملاً في طريق الترقى ، لا يمل منها كسلاً ليلاً ولا نهاراً ، وللجدال أقوام وللتسليم أقوام .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رحمة الله يقول : من شرط المريد الصادق ، أن يكون خارجاً عن حظوظ نفسه كلها ، لا التفات له إلى حظ من الحظوظ من مال أو جاه أو نسبة إلى صلاح يرضى بالتلف والضيق ، وبفرح بالجنول وعدم الشهرة ، كما هو شأن الصادقين لأن الفلاح والنجاح لا يصح إلا من ترك حظوظ نفسه وقابل الأذى بالإحسان ، والشر بالاحتراف ، وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن لا يكون له فعل ردئ ، ولا يصرفه عن طريق القوم صارف ، ولا يرده عنها السيف والمتالف .

وكان يقول : من شرط المريد أن لا يكون عنده دعوى صادقة فكيف بالكاذبة ، ولا يكون بينه وبين الأحداث والنساء الأجانب ودّ ولا إخاء ، إنما ذلك للأشياخ .

وكان يقول : من شأن المريد أن يكون عملاً بيده وقلبه ، ليس عنده شقشقة بالكلام في الطريق ، ولا يتكلم فيها حتى ولو تخلق بأخلاقيها ، حتى يأذن له شيخه ، قال : وغالب مريدي زماننا هذا قد قنعوا من الطريق بكلمات تلقفوها من بطون الكتب ، أو من أشياخهم فن سمعهم ظن أنهم من القوم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ومن شأنه أن يفتتح على الحل في اللقمة ، وساتر العورة ، وما دام

لسانه يذوق الحرام والشبهات فأعماله لا ينورها بظلمة تلك اللقمة ، ومعلوم أن عيال المريد دائمًا ، إنما هو فيما يستثير به قلبه ليفرق بين المدى والضلال ، وكان سيدى إبراهيم الدسوقى رضى الله عنه يقول : من شأن المريد الصادق أن لا يلتفت بقلبه ، إلى تركية الناس له ، بل الواجب عليه أن يفتش نفسه عن كل شيء زكاه الناس به ، فربما كتب الشيخ للمريد أجازة أيام الاستقامة ، ثم ان المريد غير وبدل ، فإذا تنفعه تلك الإجازة وهو قد غير وبدل في أحوال أهل الطريق ؟ بحيث لو أنه عرض على الشيخ ما ارتكبه من الزلات بعد الإجازة لرجوع عن إجازته وحكم على نفسه بالخطأ في ذلك ، فليفتش المريد نفسه بعد الإجازة ولا يقنع بكتابه درج يكون عنده فإن ذلك غرور .

وكان يقول : إذا اشتغل المريد بأعراب الكلام العادي واستقامته وسلامته من اللحن ، فقد تورع منه في الطريق إنما ينبغي له الأعراب والاستعانة في الأعمال الصالحة ، لكن لا بأس بأن يتعلم من النحو ما يحفظه عن اللحن في القرآن وال الحديث والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون ذا صبر شديد على ملازمة السهر ، والجوع ، والعزلة عن الناس بيده وقلبه ، فقد قال سيدى لمبراهيم الدسوقي : إن الطريق إلى الله تعالى تفني الجلاد وتفتت الأكباد ، وتضعف الأجساد ، وتدفع للشهاد ، وتسقم القلب ، وتذيب الفؤاد ، وكان يقول : من أعظم ما يؤمن به المرید الحبة والتسلیم للشيخ ، وإلقاء عصى المعاندة والمخالفة ، والسكنون تحت سراد شيخه وأمره ، فإذا كان كل يوم يزداد حبة في شيخه وفي التسلیم له ، سلم من القطع فإن عوارض الطريق وعقبات الالتفادات والإدارات هي التي تقطع الإمداد وتحجب المرید عن المراد والله أعلم .

ومن شأنه : أن يفر من يرمي أهل الطريق بزور ، أو بهتان ، أو رياه ، أو نفاق ، فإن كل من تجرأ على أهل الطريق أبغضه الله ومقته ، فلا يفلح بعد ذلك أبداً ، ولو كان على عبادة التقلين سوى ذلك ، فإن قلت : فكيف يصح لنا أن نعرف حبّة الله تعالى لعبد من عبيده ؟ فالجواب أننا نعرف حبّة الله تعالى له ، بتقربه إليه بالطاعات وكثرة النوافل ، فإذا رأينا من يفعل ذلك ، وجب علينا محبتة وحرم علينا بغضه ، وليس لنا أن نشق قلبه حتى نعرف أنه مخلص أو مرافق ، لأن ذلك إلى الله تعالى لا إلينا ، وكان سيدى إبراهيم الدسوقي يقول : من علامة كذب المريد في دعوته كمال الصدق في حبّة ربه ، نومه في الأسحار ، وفوات شربه من دن الدنيا ، ونحر الحمار ، وكان يقول : لا يصح لمريد القرب من حضرة ربه إلا إن ترك كلما سواه من مقام ودرجات ، وخرارق وكرامات ، وكان يقول : كل مريد قبل فتوى إبليس في أن الله تعالى لا يعاقبه على ترك فعل السنن والأوراد ، تعس وانتكس وفاته المراد ، فإن الشيطان إنما يأمر المريد برخص الشريعة ، يستدرجه إلى البغى والغنى ، فإذا عمل المريد بالرُّخْص بعد أن كان يعمل بالعزائم ، نقل بعد ذلك إلى فعل المحظورات ويقول له : إن هذا الفعل مقدر عليك قبل أن تخلق ، فأى شيء كنت أنت ؟ ويتوسوس له بأنك صرت من الموحدين الخالصين ، لا ترى لك فعلا مع الله تعالى ، فيهلك مع الماكين ، لأنه لا يصير يتوب ، ولا يستغفر من ذنب .

وكان يقول : من شرط المريد أن يكون من أبعد الناس عن الآثام كثير السهر والقيام ، كلما زاد في خدمة سيده زاده قرباً وإحساناً .

وكان يقول : لياك يا مرید أن تدعی كمال محبتك لله تعالى ، ثم تعصى

ربك عز وجل ، فإنك إذا عصيته ربما قال لك لسان حضرته أفتَ عليك  
أما تستحي مني ؟ أين دعوتك الصدق في طلب القرب مني ؟ أين غسلك  
ثيابك المدنية لمجالستي ؟ كم تنقل قدمك إلى الآلام ؟ كم تنام وأحبابي قد  
صفوا الأقدام ، أنت وعزتي وجلاي مدح كذاب ، والسلام .

وكان يقول : الله تعالى خصم كل مرشد شهير نفسه بطريقنا ، ولم يتم  
بحقها ، واستهزأ بها .

وكان يقول : من خان لا كان ، ومن لم يتعظ بكلامنا ، فلا يمشي  
في ركبنا ، ولا يلم بنا ، فإننا لا نحب من أولادنا إلا الشاطر الملبيح  
الشهائيل ، وذلك ليصلاح قلبه لوضع سرنا فيه ، فيا أولادي إن كتم  
صادفين في الإرادة فلا تدنسوا طريق ولا تلعبوا في تحقيق ، ولا تلبسوا  
على أنفسكم في الصدق ، وأخلصوا تخلصوا ، وكما وفيانا لكم بحق التربية  
والنصح ، فوفوا لنا بالاستماع والاتعاظ ، وما آمركم إلا بما أمركم به  
ربكم ، ونبيكم صلى الله عليه وسلم .

## إليك والأداء

وكان يقول : من علامة المريد الصادق ، أن لا يقول قط أنا أفعل  
كذا ، من العبادات العظيمة ، فإن الله تعالى يعجز المدعين وإن كانوا على  
أعمال الثقلين هبطوا وأصحاب مبركه سقطوا .

وكان يقول : إذا غفل المريد الصادق عن مناقشة نفسه ، وعن حلها .  
على الرياء والنفاق هلك من الملاكين ، فكيف بالمريد الكاذب ؟

وكان يقول : من علامة المريد الصادق ، أن تطوى له مقامات الطريق البعيدة ، على غيره من شدة عزمه ، لأن حلاوة القرب من حضرة ربه تنسيه طول التعب .

وكان يقول : من علامة المريد الصادق ، أن تقلب له الأضداد ، فيصير من كان من الصالحين يسبه يحبه ، ومن كان يقاومه يواصله ، ومن كان لا يشتهيه يثنى عليه ، ولا عبرة بعداوة المنافقين ، لأنهم أعداء للأنبياء والمرسلين ، والله أعلم .

## سر الطريق في أورادها

ومن شأنه أن لا يطيع الملل من قراءة الأوراد التي أمره بها شيخه فإن كل شيخ قد جعل الله مدده ، وسره وسر طريقته في أوراده ، التي يأمر بها المريد ، فن ترك ورده ، فقد نكث عبد شيخه ، وأجمعوا على أنه ما قطع مرید ورده إلا انقطعت عنه الأمداد في ذلك اليوم ، ولم يضاح ذلك ، أن طريق القوم طريق تصديق وتحقيق ، وجهد وعمل ، وغضن بصر وطهارة قلب ، ويد وفرج ولسان ، ومن خالف شيئاً من أفعالها رفضته الطريق كرهاً عليه .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : يجب على المريد أن يجمع همة العزم ، ليعرف الطريق بالذوق لا بالوصف والقلم .

وكان يقول لمريده : إن كنت يا ولدى صادقاً ، فتجرد من قلبك إلى قلبك ، والزم الصمت عن الاستعمال بكل ما لا فائدة فيه من الجدال ،

وزخارف الأقوال ، وضم العزم ، واركب جواد الطريق ثم يقول :  
آه آه آه ما أحلى هذه الطريق ، ما أنساها ، ما أمرها ، ما أقتلها ،  
ما أحياها ، ما أحلاها ، ما أصعبها ، ما أكبرها ، ما أكثر مصايدها ،  
ما أكثر مددها ، ما أعجب واردها ، ما أعمق بحورها ، ما أكثر سباعها ،  
ووحوشها ، ما أكثر عقاربها وحياتها .

وكان يقول : كيف يدعى أحذكم محبة ليلي ، وهو ليل ونهاراً مع  
عذابها ، ولوامها والمنكرين على أهلها ، والمعترضين عليها بالجهل ، والخاتمين  
لعمودهم ، إنما تبرز ليلي لمن تهتك في حبها ، ولم يسمع كلام المسكرين هل  
أهلها ، فain ليلي لا تحب من يحب سواها إلا باذنها ، بل لا تحب من تخطر  
محبة سواها في قلبها ، وإنما تحب من كان بمحبها سكران ، وبشرابها ثملان ،  
ولهان ، ذهلان ، عرقان ، نشوان ، هيان ، لو اجتمع الثقلان أن يلوحا قلبه  
بها ، أو يحلوا عقدة عهدها ، ما استطاعوا وكان يقول : من شرط المريد  
الصادق أن لا يكثر من مجالسة أرباب الحال ، وزخارف الأقوال ، ولقليلة  
اللسان ، وإنما يجالس من أخذته الطريق ودفقه التزير ، وتفرق عنه كل  
صديق ، وذاب قلبه وجسمه من تجروع مراتتها ، ثم يقول : من شك في قوله  
بأن مجالسة هؤلاء يحيي قلبه ، فليمتحن نفسه بالأنس بالله تعالى ، إذا ذكر الله  
مجلس ذكر ، وإذاقرأ شيئاً في أحكام الشرع ، أو النحو أو غير ذلك مع  
خلو قلبه عن الذكر ، فإنه بيقين يجد الانس في ذكر الله تعالى أكثر من  
الانس الموجود في غيره ، وما كان فيه الانس أكثر ، فهو أقرب إلى حضرة  
شهد الله تعالى ، لأن الانس من علامة القرب والرضى ، وتركه من علامة  
البعد والله أعلم .

ومن شأنه أن يوبخ نفسه ، ويحثها على السير في الطريق ، كلما وقفت مع

حظ من حظوظها ، ويقدم حذف العلاقة على كل عمل ، فإنهم قالوا :  
مثال من خزن عنده درهما ، مثال من ربط رجله بخيط دارج ومثال  
من خزن نصفا ومثال من ربط نفسه بحبل الفسيل ، ومثال من خزن  
ديناراً مثال من ربط نفسه بحبل البئر ، ومن زاد في الدنيا زاد في  
الحبال ، وينبغي له كلما تعب من عبادة أن يقول لنفسه أصبرى : فإن  
الراحة أمامك ، وإنما أريد بتبلك إكرامك .

وقد كان سيدى إبراهيم المسوق رحمه الله يقول : من شرط المرید  
الصادق أن يكون سائراً في المقامات ليلاً ونهاراً، غدوأ واصالاً، لا مقيل  
له ولا هدوء، وجواده قد فرغ من اللجم، وامتلأ من الشجاعة والعزم،  
قد شق بطنه السرى، وأسقمه البرى، لا يفند همته مفند، ولا يهوله  
ملك، ولا ترده ضربات الصوارم، ولا يفشله شيطان غوى، ولا مارد  
حتى كل من خاصمه في محبوبه عاد مخصوصاً لا يهدى ولا ينام، ولا يضحي  
بل الدهر كله عنده سواء، حتى يدخل خيام ليلي ويضع خده على أطناب  
تلك الخيام، ويسمع الخطاب فهناك يتنعش ويطيب، ويقال له : استرح  
يا طول ما قطعت براري، وقفارا وجبارا وبخارا، وظلاما ونارا،  
يا طول ما تعبت، وتغبت، يا طول ما رجع غيرك من الطريق، وجشت  
فأكرم الله مثواك، ولا خير مسعاك، أنت اليوم عندنا ضيف مكين  
أمين، وضيافتنا لا ينقضى أبداً، بل هي باقية أبد الآبدين، والله أعلم .

## كيف يكون المريد؟

ومن شأنه أن لا يكون عنده حسد ، ولا غيبة ، ولا بغي ، ولا مخادعة ،  
ولا مكابرة ، ولا نعارة ، ولا مغافلة ، ولا مكاذبة ، ولا مصاقلة ، ولا كبر  
ولا عجب ، ولا ترفه ولا افتخار ، ولا شطح ولا حظوظ نفس ،  
ولا تصدر في مجالس ، ولا رؤية نفس على أحد من المسلمين ،  
ولا جدال ، ولا امتحان ، ولا تنقيص لأحد من أهل الطريق ،  
ولا من تزيق بالرريق ، ومن ادعى الصدق في الإرادة وعنده خصلة واحدة  
ما ذكرنا ، فهو غير صادق ، ولا يحيى منه شيء في الطريق ، لأن هذه  
الصفات توقف صاحبها عن السير ، بل تطرده عن حضرة الله عز وجل  
إلى حضرة الشياطين ، لأنها صفاتهم والله أعلم .

ومن شأنه أن يسد عنه باب مراعاة تعظيمه من المخلوقين ، ولا يلتفت  
إلى أحد من الخلق أقبل عليه أو أذبر عنه ، إلا بطريقه الشرعي ، لأن  
من شرط المريد الصادق ، أن يحب العزلة عن الناس ، ولا يطلب له مقاماً  
 عند أحد منهم ، فما له ولهم ، فلا ينبغي له حضور المجالس التي فيها لغو ،  
أو مداهنة ، أو جدال ، أو عجب أو رياء ، ولو كانت مجالس علم وقد  
قلت السلامة من هذه الأمور في طلبة العلم ، فعليك يا أخي بالوحدة  
إلا في حضور الجماعات ، و المجالس العلم السالمة مما ذكر .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : يا ولدى إياك  
وحضور مجالس العلم الذى يغلب على الظن أنه لا إخلاص عند أهله ،  
فإنها تورث ظلبة فى قلبك ، وعليك بالعزلة عنهم بعد أن تعرف ما أمرك

الله تعالى بتعليمه ، فإنك يا ولد في القرن السابع إلى العجائب والغرائب ، وقد صار غالب أهله يجعلون سلوك طريق القوم خارجاً عن الشريعة ، وحقيقة المحبة تدعى في الطريقة ، وصاروا يرون من سوء حالم أن باب العطا قد أغلق على القوم ، كما أغلاق عليهم ، وذلك لجهلهم بما عليه أهل الطريق من المجاهدات لنفسهم ليلاً ونهاراً ، حتى تقطعت أكبادهم في طلها وتمزقت أجسادهم من تعبيها ونصبها ، ولو أن أحداً منهم ذاق حال القوم لعذره في صياغهم ، وشق أثوابهم ، وكان يقول : والله ليس مطلوب المريد الصادق إلا هو : يعني بذلك زيادة المعرفة وإلا فالحق تعالى معروف لجميع المسلمين معلوم الوجود لهم .

وفي كلام سيدى على الخواص : لا يصلح لأحد طلب الحق تعالى لأن الطلب لا يكون إلا لمفقود ، والحق تعالى موجود عند سائر الطوائف ، حتى عند من قال بالتعطيل ، لأنَّه لم يبطل وجود الحق وإنما عطل صفة من صفاتِه لا غير كقوله : إن اسمه تعالى الحى يعني عن الاسم الباقي لأنَّ الحى من كانت حياته لا تفني ، هكذا قال الشيخ : والحق أن ثم من يقول ما ثم إلا فروج تدفع ، وأرض تبلغ ، والله أعلم .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رحمة الله يقول : من شرط المريد الصادق أن لا يمُل من شهود رؤية التقصير في سائر أحواله ، فإن رؤية التقصير تفتح له باب المزيد في الدرجة وقد يعطى المولى من هو قادر مالا يعطيه لأهل الخبر .

## كيف يختار المريد أستاذه في الشريعة ؟

ومن شأنه أن لا يقرأ علم الشريعة إلا على من عُرف بالزهد والورع ، وإن أذن له شيخه في القراءة عليه كان أعون له وأقرب لغرضه .

وقد كان سيدى لمدحه البراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : لو كان المريد يأتى إلى الطريق من باب الإخلاص في العلم والعمل ، ويفعل الأوامر الشرعية امثلاً لأمر الله تعالى لا لعنة ثواب ولا غيره ، كما كان عليه السلف الصالح ، لاستغنى عن القوم ولكنه أتى الطريق بعلل وآفات في علمه وعمله فلم يكن من دخول حضرة الله عز وجل فلذلك ، احتاج إلى حكيم يزيل عللها وأمراضاً له لدخول حضرة الله عز وجل ، فإنها حضرة محومة على أهل الدعاوى والرعونات ، وكان رضي الله عنه يقول : إذا لم يقدر المريد على اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله ، فليتبع خاقان شيخه لا أنزل من ذلك ، فإن لم يتبع خاقان شيخه هلك ، ومن استهراً بالطريق وأهله استهزأ به الطريق ورفضته قهرآ عليه .

والمراد باستهزائه بالطريق عدم مشيه على قواعد أهله ، وكان رضي الله عنه يقول : قوت المريد الصادق في بدايته الجوع ، ومطره الدموع ، ووطره الرجوع ، يصوم حتى يرق ويابس ، وتدخل الرقة قلبه ، وأما من شبع ونام ولغى في الكلام وترخص ، وقال ما على فاعل ذلك ملام ، فلا يحيى منه شيء والسلام .

وكان يقول : ما بنيت طريق المریدین إلا على التیار ، والنار ، والبحر ،

الهدار ، والجوع والاصفار ، ما هي بالتشدق ولا بالفشار ، ثم يقول  
آه آه ما رأيت أحداً من أولادى اقتفي آثار الرجال ، ولا صلح أن  
يكون مخلاً للأسرار ، وكان يقول خلوة المريد الصادق سجادته ، وخلوته  
سره وسيرته ، وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن لا يؤذيه ،  
ولا يتحدث فيها لا يعنيه ، ولا يشمّت قط بمصيبة فإذا بلى صبر ، وإذا  
قدر غفر ، يعمر الأرض بحسده ، والسماء بقلبه ، طريقه الكظم والبذل  
والإيثار . والله أعلم .

ومن شأنه أن يقلل من النوم ما أمكن لا سيما وقت الأسحار ، فإن  
النوم ليس فيه فائدة دنيوية ، ولا آخرية بالأصلّة ، وإنما كثرته خسران  
لأنه أخو الموت .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رحمة الله يقول : كيف يدعى المريد  
الصادق في الحب للطريق ، وهو ينام وقت الغنائم ، ووقت فتح الخزائن ،  
ووقت نشر العلوم ، وإظهار المكتوم ؟ أما يستحيي الكذاب من الدعاوى ؟  
همته رacula ، وعزيمته خامدة ، وهو مع ذلك يدعى الصدق ؟

ثم يقول : والله ما صدق مريد في محبة الطريق إلا نبعث الحكمة  
من قلبه ، وصار يبرء الأكمه والأبرص ، ويحيي الموتى بإذن الله تعالى .

وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن يثبت في طلب الطريق  
حتى ينبع ، وتنبع أغصانه ، وهناك يأمن من الرجوع عنها ، وكان  
يقول : يا ولد قلبي ، إن طلبت أن تكون صادقاً معى ، فتجنب معاشرة  
أهل الجدال بغير علم ، ولا تتندد لك منهم صاحباً فيصدقك عن طريق  
العلماء العاملين ، واجعل صاحبك كل عالم يطالب نفسه بالعمل بكل ما علم  
ثم لا يعد نفسه من العلماء ، فإن مثل هذا يلقى الحكمة والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون حملاً للأذى ، مواظباً على النسك والعبادة ليلاً ونهاراً ، لا يجحى ولا يميل حتى يسكن من حب الله عز وجل ، فإذا سكن من حبه فهناك لا يلتفت لسواه في الدارين إلا بإذنه .

وكان سيدى ابراهيم الدسوقي رحمة الله يقول : يا ولدى إن كنت صادقاً في إرادتك ، وصفاء معاملتك ، وطهارة سريرتك ، فإياك أن تدعى أنك شتمت للطريق رائحة ، ولا ترى نفسك إلا عاصياً مغلساً ، فكم تلف من غرور النفس مرید ؟

وكان يقول : يا ولدى إن طلبت أن تكون مریدي حقاً فقم قياماً دائمآ ، وجاهد جهاداً ملازماً ، ولا تمل ولا تولى ، ولا ترخص لنفسك في ترك العبادة وقتاً واحداً بحججة العجز عنها ، فإن الناقد بصير ، وكان إذا رأى من ليس لبس القوم وخالفهم في الأخلاق ، ينبهه على ذلك .

ويقول : ليس كل من تزي بازى القوم يكون صادقاً في طلب طريقهم ، فإن الذى أمر ظاهر ، وال القوم عليهم قلبي باطنى وما رأينا أحداً قط لبس جبة بيضاء وأرخي له عذبة وكتب له أجازة صار شيئاً بذلك أبداً .

وكان يقول : إذا لم يكن قلب المرید شفافاً ، أى صافية من الكدورات ، لا يظهر لفتيله قلبه نور ، ولو عمل بجميع أعمال الصالحين ، ومن هنا شرطوا التوبة للمرید من سائر الزلات ، ليستنير قلبه ، ثم إذا استنار وظهر نوره للخاص والعام ، فن الأدب ستر نفسه ، يحجب الناس عن شهود ذلك النور ليخرج من الدنيا برأس ماله كاملاً من غير نقص .

وكان يقول : كل مرید كان له سريرة سيئة يفتضج بها في الدنيا والآخرة  
لو انسكفت لا يجيء منه شيء في الطريق — يا فضيحة من تزيلا بزى الفقراء  
وخالف طريقهم .

وكان يقول : يا ولدى إن طلبت أن تكون صادقاً في إرادتك فاللبس  
قيص الفقراء النظيف الشريف الطريف ، فما الأمر بلبس الثياب ولا بسكنى  
العتاب والزوايا والخوانق ، ولبس العبا والمرقعات ، ولا بلبس القبا والأزرق  
وخف الشوارب ، ولا بلبس الصوف ، والنعل الخصوف .

وكان يقول : من شأن المرید أن لا يكون في صحيفته شيء من الزلات ،  
بل تطوى صحيفته كل يوم مضمضة معنبرة مستكلاً معطرة بأعمالها الزكية ،  
وشيمه المرضية ، والله أعلم .

ومن شأنه أن تكون أعماله على وفق الشريعة المطهرة ناصاً أو استنباطاً  
سالمة عن الشطح عند ظاهر الشريعة فإن الشريعة هي الحد القاطع ، والسيف  
اللامع لعصمتها بخلاف ما يدعى أنه باطن الشريعة مما يخفي على العلماء ،  
وجه استنباطه من الكتاب والسنة فإنه غير معصوم .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : من أحب أن  
يكون صادقاً في إرادته ، وجميع أعماله وأقواله ، فليجرب نفسه في قocom  
الشريعة وليختتم عليها بخاتم الحقيقة ، وليقتلها بسيف المجاهدة ، وتجرع  
المرارات .

وقد رأيت في يوم كتابتي لهذا الموضع علياً من أعلام النبوة مشافهة  
ينهض همة المريد ويقوى إيمانه بالعمل بالشريعة ، فأحببت كتابته هنا ،  
وذلك أن شخصاً أتاني برأس خروف شواها وأكل جلدها ، فرأى فيها  
مكتوبًا بالخط الإلهي فوق الحاجبين والأنف ما هذا صورته :

«لا إله إلا الله محمد رسول الله ، أرسله بالهدى ودين الحق ،  
يهدي به من يشاء من عباده .»

ورأيت قوله : من يشاء مكرراً في الكتابة الإلهية وذلك لحكمة فإن  
الله تعالى لا يسموه ، فلو قدر له أنه لم يكن لنا دليل على صحة شريعة محمد  
صلي الله عليه وسلم ورسالته وإنها هدى من الله تعالى إلا هذه الكتابة  
الإلهية في داخل الرأس تحت الجلد لكتفانا ذلك في الدليل على صحة شرعيه  
صلي الله عليه وسلم .

وحروف الكتابة هي خلوٌ بين أثني وذكر من الشقين لا كهيئة  
الكتابة التي هي بالمداد ، ولا كالعروق البيض والسود في العظم ، فتبارك  
الله رب العالمين .

وكان شهودنا لهذه الكتابة في ثانى عشر جادى الآخرة سنة إحدى  
وستين وتسعاية ، وكل من كان عنده شك في رسالة محمد صلي الله عاليه وسلم  
ورأى هذه الكتابة زال شكه ، إلا من سبقت له الشقاوة .

فالرجم يا أخي اتباع السنة الحمدية على القطع بصحتها وبصحة ما وعدت  
وتوعدت به من الثواب والعقاب ، والله تعالى أعلم .

ومن شأنه الصبر على الجوع بل نسيان الأكل بالكلية اشتغالاً بربه  
عن وجل .

وقد كان الشبلي يقول : مكثت سنين أيام بدايتي وأنا لا أكل إلا يوم الجمعة من طعام أبي القاسم الجنيد ، فكنت لا أذكر إلا حين أحضر عنده يوم الجمعة ، وما لم أحضر لا يخطر الأكل على بالي .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : قاعدة الطريق للمرید ومحکمها ومجلاها هي الجوع ، وذلك لأنه يغسل من الجسد مواضع لم بلیس ، فن أراد السعادة فعليه بالجوع الشرعى ، ولا يأكل إلا على فاقة ، ومن طلب شربة بلا حمية أخطأ طريق الدواء ، وقد تقسم أن الجوع أحد أركان الطريق ، عند الابدال هي أربعة : الجوع ، والسرير ، والعزلة ، والصمت .

ومن جاع استتبعه الثلاثة أركان بخلاف العكس في ثلاثة ، فإن من جاع ضاق صدره من الناس ، فأحب العزلة ، ونقل عليه كلام اللغو ، وقل نومه ، بدليل أن المريض إذا برأ من مرضه يمكنه أيام لا يأخذ نوم حتى أنهم يجعلون له دواماً للنوم من المرطبات فإنه كان جوعاناً مدة المرض ، وذلك يزيل رطوبات البدن التي تجلب النوم فاغفهم .

فنسبع وأراد الصمت أو السهر أو العزلة في طاعة الله تعالى مع عدم الخواطر المشغلة عن كمال الإقبال فلا يقدر على ذلك والله أعلم .

## ألا بذكر الله تطمئن القلوب

ومن شأنه أن لا يكثُر من مطالعة كتب القوم وغيرها بل يستغل بذكر ربه عز وجل فإنه هو الجلام لقلبه .

وقد كان سيدى الشيخ أبو السعود بن أبي العشair يقول : كتاب المرید هو قلبہ .

وكان يقول : الأصول التي يبني عليها المرید أمره أربعة أشياء : اشتغال اللسان بذكر الله عز وجل مع حضور القلب ، وجر القلب على جمعه لمراقبة الله عز وجل ، ومخالفة النفس والهوى من أجله تعالى ، وتصفية اللقمة لعبوديته من الشبهة ، وهذه الرابعة هي القطب ، وبها تزكي وجوه ، ويصفو القلب . فالمريد الحاذق يعطى نفسه حظها الشرعى من الأكل وينفعها ما يطعها ، فإن النفس أمانة الله تعالى عند العبد ، وظلمها بالجوع المفرط أو غيره كظلم الغير على حد سواء بل هو عند بعضهم أشد ، لما صح عندهم من تغليظ العذاب على من قتل نفسه زيادة على عذاب من قتل غيره . قال : والإكسير الذى يقلب عين طينة العبد ذهباً خالصاً هو الإكثار من ذكر الله تعالى مع الإخلاص .

قلت : وإيضاح ذلك أن الحق تعالى لا يقرب إلى حضرته إلا من استحبها منه حق الحياة ، ولا يصح له أن يستحيي كذلك إلا إن حصل له الكشف ورفع الحجاب ، ولا يصح له الكشف إلا بملازمة الذكر ، وهذه طريق يصل بها المرید بسرعة ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون عنده شوق للطريق وأهلاها لا يمله ولا يطفئه  
لهيب قلبه ، وقد كان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : من شرط  
المريد أن يكون باطننه بيت الاحتراق على الدوام ، قال : ويشهد لذلك  
ما قاله الأطباء : من أن برد الرحم سبب في عدم الحمل ؟ .

وكذلك المريد متى لم يجد لوعة الوجد ، وحرقة الطلب والشوق ،  
إلى المقصود لا يتولد فيه من فيض أستاذه حرارة يظهر منها نتاج ،  
 فهو مثل الوقود البارد لا يؤثر فيه القبس إلا دخانا كالدعوى والرعونات  
الحاصلة للنفس الدخيلة بين القوم بغير حق وحرقة وشوق وطلب وجد  
إذ هي كالصحيحة الرطبة التي لا تثبت عليها كتابة أو حراق مبلول لا يحرق  
ولا يعلق فيه قبس .

وكان يقول : لم ياك أن تخسد من اصطفاه الله تعالى عليك من أقرانك  
وجعله من أهل الطريق دونك وانقادت إليه الأماء والأكابر دونك  
وتقول : أنا رببتي وإلياه ونحن نعرف بعضنا كا يقع فيه كثير من أهل  
الرعونات بل الواجب عليك أن تكون تلميذا له وتتبرك به كا يتبرك به غيرك  
حيث تعين ذلك عليك بطريقه الشرعى فن حسد من رفعه الله عليه ربها  
مسخ الله صورة قلبه كا مسخ إبليس من الصورة الملكية إلى الصورة  
الشيطانية حين حسد آدم عليه السلام وتكبر عليه وقال : أنا خير منه .

قال : وفي ذلك تحذير عظيم لمن يحسد أحدا من رفعه الله عليه من  
أقرانه ويتكبر عليه ولا يخضع ولا يأتم به وقد أجمع الأشياخ على أنه  
يجب على الشيخ إذا رأى مریده قد فاقه وعلى عن مقامه أن يكون تلميذا له  
ويدخل تحت حكمه كا تقدم ، لأن الصادق ليس قصده رياضة على العباد  
ولأنما قصده القرب من حضرة الله عز وجل فإذا رأى من هو أقرب

منه إلٰها فالواجب عليه أن يكون تلميذاً له كما وقع لسيدي يوسف العجمي وغيره فربوا جماعة فبرعوا عليهم فعادوا وأخذوا عنهم رضي الله عنهم أجمعين .

## الإِنْسَانُ الْخَالِصُ

وكان يقول : ما ظهرت السيادة في أحد إلا ويجعل الله تعالى له أتباعاً يهتدون به لما عنده من الصلاح والتدبیر لتابعه وكان يقول : ما دامت فيها المرید صاحب صفات كريمة فأنت إنسان باق على أصل إنسانيتك لم تنسخ ولم تنسخ فإن نسخت منك السكرامّ بالذمام والعياذ بالله تعالى فقد نسخت منك صفتكم الإنسانية بالصورة الشيطانية وصرت شيطاناً ملعوناً .

ولإن خلّطت في التخلق بالصفات لم تكن إنساناً خالصاً ولا ، شيطاناً خالصاً ، وفي ذلك يتفاوت المتفاوتون والحكم للأغلب .

ومن شأنه أن لا يسامع نفسه في الاشتغال بشيء من الأكونان فإن في ذلك الحجاب عن الرحمن ومن فعل ذلك ذلّ وحان كأن من شغل قلبه بالرحمن عزّ وخصّصت له الأذقان وتأمل قوله تعالى : يا عبدى خلقت كل شيء من أجلك وخلقتك من أجلي فلا تستغل بما خلق لك عما خلقتك له .

وانظر يا أخي إلى الرجل إذا عشق امرأة ينكحها ، أو حارة يركبها ، وصار يخدمها ويمتهن نفسه في خدمتها ، كيف تمتهن القلوب بعقوبتها وإن عظمها الناس من الظاهر رغباً ورهباً ؟

وانظر إلى الرجل الشحاذ إذا شغل قلبه بربه ، وامتهن نفسه في مرضاته ، كيف تعظمها العقول والقلوب ، وإن أعرضت عنه هواً وتکبراً فافهم ؟

وكان سيدى على بن وفارحه الله يقول : إياك أية المريد والميل  
إلى صحبة أبناء الدنيا المعرضين عن طريق شيخك فإن كل مرید تتحمل بصحة  
أبناء الدنيا فكأنه نادى على نفسه بأنه من أهانه ربه ومن يهن الله  
فلا له من مکرم وفي القرآن العظيم فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم  
يرد إلا الحياة الدنيا أى واقبل بكليتك علينا وعلى من يريدنا تسلم وتغنم  
والله أعلم .

وكان يقول : كلما أغفل قلبك عن ربك فهو عدو لربك فأعرض عنه  
وتبرأ منه إلى ربك وتوجه بقلبك وجسده إلى خالقك تكون أوتاه حلها  
فتتأمل فيما قلته لك فإن صديق العدو عدو ومن شأنه أن يرفع همته عن  
طلب الأجر على أعماله وعباداته ، فقد كان سيدى على بن وفا يقول : من  
طلب أجرًا على عمله فهو امرأة وإن كان له حية فإن الرجال للذن القدسية  
والنساء للزينة الحسية فاما امرأة تعلقت همتها بالمنن القدسية فهي رجل  
واما ذكر تعلقت همه بالزينة الحسية فهو امرأة وكان يقول : ما دمت أية  
المريد مع الاضداد فانت في غلبة فإذا خلصت منهم فقد استرحت من  
هذه الغلبة .

وكان يقول : ثبتت أية المريد تنبت فـا نبتت قط عروق شجرة  
قطعت عمرها في التنقل من مغرس إلى مغرس وكان يقول : اقتل أية المريد  
نفسك بالتجرد عن صفاتها الردية يبدل الله تعالى مكانها نفساً زكية  
ثم إن جلت كذلك هذه النفس الزكية بالتجرد عن الدعاوى الغوية فهي  
خير زكاة وأقرب رحمة .

ومن شأنه أن يصبر على ما يقع له في الطريق من الامتحانات ، فإنه  
لابد لكل صادق من ذلك شاء أم أبي إذ لا يصطفيه الحق تعالى وهو

يُبَلِّ إِلَى أَحَدْ سُوَاهْ ، فَإِذَا قَامَ عَلَيْهِ الْخَلْقُ بِالْإِنْكَارِ وَالرُّسْتِ بِالْزُورِ وَالْبَهَانِ  
نَفَرَتْ نَفْسُهُمْ مِنْهُمْ ضَرُورَةً وَتَجَرَّدَتْ إِلَى مَحْبَةِ الْحَقِّ تَعَالَى .

وقد كان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : إذا قال المريد الصادق  
عند رميء بالبهان وظمور براءته من الريب وما أبرئ نفسي ، قال الملك :  
انتوني به أستخلصه لنفسي ، وإذا قال المريد الكاذب عند رميء بالبهان :  
أنا منزه عن مثل ذلك وصار يزكي نفسه ، قيل له : أنت لا تصاح لتقريب  
الملوك ، ارجع إلى سياسة الدواب وعمل الحرف ؟ .

وكان يقول إذا قبل المريد النصيحة أَمِنَّ من الفضيحة .

وكان يقول : أيها المريد إليك ومخالطة أهل الحجاب الغافلين عن ذكر  
الله عن وجل فإنهم يمحبونك عن ربك .

وكان يقول : مشاهدة الغافلين عن ذكر الله تعالى عقوبة يعاقب الله  
تعالى بها المريد وليس بعقوبة على أئمَّةِ الْهُدَى من أطباء القلوب لأن  
قلوبهم قد حيت حياة ثانية .

وكان يقول : إليك أيها المريد أن تشغل قلبك بشيء من الملاذ الفانية  
فإنها كالشعر النابت في القلب ، وإذا نبتت شرة واحدة في القلب مات  
صاحبها لوقته ، ولذلك جعل الله تعالى محل الشعـر ظاهر جلد الإنسان  
دون باطنـه ، ومن هنا تفهم إن كنت تفهم حكمـة دخـول المؤمنـين الجنة  
جرداً مـرداً مـكـحـلـين مـتـعـاضـدـين عـلـى قـلـبـ رـجـلـ واحدـ أـى لـأـنـه لو نـبـتـ  
عـلـى أجـسـادـهـ الشـعـرـ لـمـاتـواـ لـأـنـهـمـ كـلـهـمـ قـلـوبـ جـسـمـاًـ وـرـوـحـاًـ لـأـ حـجـابـ هـمـ  
عـنـ رـبـهـمـ فـاقـهـمـ .

وكان يقول : جاهـدـ نـفـسـكـ أيـهاـ المرـيدـ بـالـرـياـضـةـ لهاـ فـيـ هـذـهـ الدـارـ فـإـنـهاـ

مركبك على الصراط ، فإن تركت رياضتها هنا وقع لك على الصراط ما يقع لمن ركب الدابة الحرون التي تضر بها - فتشتمص - وتتأخر بك إلى وراء وتزوغ بك يميناً وشمالاً ، فكيف حالك إذا ركبت من هذه صفته على صراط أدق من الشعر وأحد من السيف ؟ وكان يتأنه كثيراً ويقول : آه آه آه لم أجد إلى الآن سيداً صادقاً على حكم المطابقة ، ولو وجدته لكت أنا هو ، ومن شأنه أن يكون ناهض الهمة ، خفيناً في أمر الطهارة بسرعة ، فلا يزيد على الغسلات الشرعية ، فإن ذلك من وساوس الشيطان .

## كن نظيف الباطن والظاهر

كان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : إياك أيها المرید الصادق أن تستغل بطهارة ثيابك وبذلك تنسى طهارة قلبك كما عليه طائفة الموسوين ، فإن ذلك يشغلك عن تدقیق النظر في تطهير قلبك فتضيع الوقت وتكتسب المقت وعليك بالطهارة الحقيقة وهي أن تراجأ إلى الله تعالى وتتضرع إليه أن يطهرك بصلاته الطيبات ، ويركيك بتحياته المباركات ، ويطيبك للموت ويطيب الموت لك ويجعل فيه راحة قلبك وروحك وأن يحيي روحك بمعرفته ومشاهدته ، وها أنت قد وجدت البحر الخيط العذب الصاف فتطهر منه ، وقل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى .

وكان سيدى أبو الحسن الشاذلى رحمه الله يقول : إذا كثرت عليك أيها المرید الخواطر والوساویس فتووجه بقبلتك إلى شيخك ، فإن لم تُنزل فتووجه إلى ربك ، وقل : « سبحان الملك القدس وإن يشا يذهبكم ويات بخلق جديده وما ذلك على الله بعزيز » ويخاطب بذلك الوساوس .

وكان يقول : إذا ثقل الذكر على لسانك وكثُر اللغو في مقالتك فاعلم أن ذلك من عظيم أوزارك أو لكون نفاق في قلبك فتب إلى الله من ذنوبك واعتصم بالله يكفيك ويصلح حالك .

وكان يقول : إذا انتصر المريد لنفسه وأجاد عنها فاعلموا أن الله تعالى لم يرد أن يؤهله لأن يكون من أهل حضرته .

وكان يقول : إذا رأيتم المريد يتهاون في قراره تكبيرة الإحرام فاعلموا أنه لا يحيى منه شيء في الطريق .

وكان يقول : لا تؤخر أيها المريد طاعة وقت لوقت آخر فربما عوقبت بفوائتها أو بفوات غيرها أو مثلها جزاء لما كفر من نعمة ذلك الوقت فإن لكل وقت سهماً من الإقبال على الله تعالى من عبده بحكم الربوبية .

وكان رضي الله عنه يقول : من أراد عز الدارين فليدخل في هذا المذهب الذي نحن فيه يومين فقال له قائل : وكيف ذلك ؟ قال : يفرق الأصنام التي هي الألوهية المذمومة عن قلبه أول يوم ويرح من الدنيا بدنه في ثاني يوم ثم يكنى كيف شاء فإن الله تعالى لن يدعه بلا مدد يده به ولو لم يكن له شيخ .

وكان يقول : حصول العز للمريد على قدر تركه هواه فن ترك نصف أهويته حصل له نصف العز وكذلك القول في الثالث والرابع والخمس والسادس وغيرها فن طلب العز الكامل فليترك جميع الأهوية .

وكان يقول : من أدب المريد الصادق أن لا يمد رجليه بحضورة الناس عبثاً وإنما يمد هما للاستراحة من التعب ومثل ذلك لا يواخذ به المريد إن شاء الله تعالى .

ومن شأنه إن دخل في الطريق وهو متزوج أن لا يطلق أو عازب  
أن لا يتزوج إلا بإذن الشيخ ، وذلك لأن طريق القوم ليست بالرهبانية  
ولا بأكل الشعير غير منحول وإنما الطريق حفظ المريد أو فاته عن الضياع  
في المهو والغفلة ، وعدم الملل من العبادات ، فإن طريق القوم جهاد  
لا صلح فيه .

قال سيدى على الخواص رحمه الله : وإنما لم يأمر القوم المريد في بداية  
أمره أن يطلق زوجته أو يترك حرفة أو وظيفته ، لأنه في مقام التأليف  
فلذلك لم يأمره بما يشق على نفسه عادة ، وأخذ يعمل على حذف  
العلاقة شيئاً بعد شيء ، حتى ينكشف حجابه ويكون هو الخارج عن  
أمور الدنيا بانشراح صدر لما يرى لنفسه في ذلك من الحظ والمصالحة .

وكان سيدى أبو الحسن الشاذلى رحمه الله يقول : من علامة المريد  
كثرة العمل على الصدق والإخلاص وعدم طلب العوض على عبادته  
من الله ، فإن عبد الأجرة لا قيمة له ، ولا يمكنه المおجر من الدخول  
على حرمته في غيابته وب مجرد ما يأخذ أجرته يفارق السيد ويذهب ،  
ولا هكذا عبد الرق :

وكان يقول : إن الله تعالى لا يعطي الكرامات لمن طلبها أو حدث  
بها نفسه ، ولو أن القوم أحبوها أن يعرفوا ما عرفوا .

وكان يقول : متى أقبل المريد على الوقوف مع مراعاته من الخلق  
قبل بلوغه درجات البكال سقط من عين رعاية الله عز وجل ومتى أصغى  
إلى مجرد مدح الناس له تلذذ أهـلـكـ مع الـهـالـكـينـ .

وكان يقول : إذا غفل المريد عن ذكر الله نفسها واحداً ضجـعـهـ  
الشـيـطـانـ فهوـ لـهـ قـرـينـ ، لـذـ الشـيـطـانـ بـالـمـرـضـادـ لـمـ أـقـبـلـ عـلـىـ اللهـ عـزـ وـجـلـ

فهو واقف تجاه قلبه فتى رأى الغفلة دخلت قلبه دخل ، ومتى رأى الذكر دخل قلبه خرج ، فمن لم يداوم على ذكر الله تعالى فهو ملعبة للشيطان ، وإذا كان الشيطان يدنس قلب المريد وينجسنه فإذا دخل في النهار مرة واحدة ، فكيف بقلب باض الشيطان فيه وفترخ أو كان مرید طول نهاره يدخل فيه الشيطان ويخرج ، فضلا عن كونه مستقرآ فيه ؟

ومن شأنه أن لا يتلقى من تنكرات الأحوال عليه أول دخوله في الطريق ، فكثيراً ما تتحول الدنيا من يد المريد أول دخوله في الطريق فربما قال : ولو في نفسه ما كان لي حاجة باتباع طريق الفقراء ، فينتقص عهده فلا يقلح بعد ذلك .

وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول : إذا ضيق الله عليك أيها المريد وسد عليك أبواب الرزق ، وقسى عليك قلوب عباده فاعمل أنه يريد أن يواليك فائبت ولا تضجر :

وكان يقول : بصيرة المريد كالبصر أدنى شيء يقع فيها يعطل النظر :

وكان يقول : كل مريد ادعى فتح بصيرته وغناهه بقية طمع فيها بأيدي الناس فهو كاذب ، فإن من فتح الله عين بصيرته لا يصح أن يعلق قلبه بخلوق ، لأنه يجد الخلق كلام فقراء لا يمكنون شيئاً مع الله تعالى :

وكان يقول : لا يترقى مريد قط إلا إن صحت حبته الله له ، ولا يحبه الله حتى يبغض الدنيا وأهلها ويزهد في تعيم الدارين وفي كل شيء يشغله عن مشاهدة ربـه :

فعلم أن كل مريد أحب الدنيا فإلهه يكرهه على حسب محبته لها كثرة قوله ، وكل مريد أحب نعيم الآخرة سوى شهود الحق ، واقتصر على

طلب ذلك النعيم بقلبه حجب عن الله عز وجل ، فإن نهاية الدار الآخرة أن فيها الأكل والشرب واللباس والنكاح وغير ذلك كعلاف الدابةحقيقة ، فليقدر العبد نفسه دابة ، فإنه يجد سيده لا ينساه فهو حاصل له ، وطلب الحاصل تضييع للوقت ، إنما الشأن أن يطلب مجالسة ربه عز وجل في الدنيا والآخرة ، فهذا هو النعيم المطلوب للمعارف في الدارين .

فلولا مشاهدته تعالى في العبادات ما أحبوها ، ولو لا مشاهدته في الجنة ما أحبوها ، فهي محبوبة لما فيها من المشاهدة لا لغيرها .

### متى يكون المريد صادقا ؟

وكان يقول : لا يصح لعبد مجالسة الحق جل وعلا في الدنيا والآخرة وهو يميل إلى شيء من الكونين ، فإنه لا يجالس الله إلا عبد الله ، وأما غيره فهو مجالس لما أحب من الأكونان لا يرقى عن ذلك .

وكان يقول : حيث أطلقنا نعم الدنيا فالمراد بها المال ، والطعام ، والكلام ، والمنام . فالمال يطغى ، والطعام يقسى ، والكلام يلهى ، والمنام ينسى .

وكان يقول : أبق لك أيها المريد شيئاً من الدنيا يكفيك عن سؤال الناس ، وعن أكل الصدقات ، ولا تسرف في ترك الدنيا بالكلية فربما تغشاك ظلتها وتتحل أعضاؤك لها قهراً فترجع لمعانقها بعد الخروج منها ، إما بالهمة ، أو بالفكرة ، أو بالإرادة ، أو بالحركة .

وكان يقول : خصلتان إذا فعلهما العبد صار عن قريب إماماً يقتدى به الناس ، وهم : الإعراض عن الدنيا ، واحتمال الأذى من الإخوان مع الإيثار .

وكان يقول : كل مرید تهاون بارتكاب معصية واحدة لا يجحه منه شيء في الطريق ، وربما ردته تلك المعصية إلى حالة أزلت مما كان فيه قبل دخوله الطريق .

وكان يقول : لا يكون المرید صادقاً حتى يترك المعاصي جملة وتفصيلاً ويترك الميل إلى الدنيا صورة وتمثيلاً .

وكان يقول : من أضر شيء على المرید الإكثار من الأعمال الصالحة ليحمد على ذلك فلا يزداد بكثرتها إلا طرداً ومقتاً ، وهذا أمر ينافي على كثير من المریدين ، قال : ومن هنا أوجبوا اصطلاحاً على المرید الإسرار بأعماله حسب الطاقة حتى يقوى ويتمكن .

وكان يقول : ربما فعل المرید أمراً يحمد عليه ولا يقصده فيظن أنه خلاص فيه الحال أنه من وجه آخر مرافق ، وذلك كأن يرد مثلاً ما يعطيه له الناس تعففاً ، فيحمده الناس على ذلك ، فيصنف إلى مدحهم فيرجع عمله إلى الرياء ، ولو لم يقصد ذلك أولاً .

وكان يقول : من ادعى أنه خلاص من محنة الحمد على الطاعات فليمتحن نفسه بما لو ذمه الناس ، فإن تغير للذم فهو يتغير لل مدح .

## إياك والاعتراض

وكان يقول من أضر شيء على المريد الصادق اعتراضه على أحوال الرجال ، ومن ابتلاء الله تعالى بذلك فلا بد أن يموت قبل أجله ثلاث موتات ، موتة بالذل ، وموته بالفقر ، وموته الحاجة إلى الناس ، ثم لا يجد من يرحمه منهم .

وكان يقول : إذا كان المريد الصادق يعمل على الوفاق ، ولا يسلم من النفاق ، فكيف بالكافر الذي يعمل على الخلاف ؟

وكان سيدى أبوالعباس المرسى رحمه الله يقول : من علامة حب المريد للدنيا أن يخاف من مذمة أهلها ، ولو أنه كان زاهداً فيها لما تأثر من ذم أهلها :

ومن شأنه أن يكون ورعاً عن الحرام والشبهات في مأكله ، وملبسه ، ومنظقه ، وسمعه ، وبصره ، ويده ، ورجله ، وقلبه ، وفرجه ، وعمدة ذلك كله الورع في اللقمة ، لأن الأعمال تنشأ من جوارح العبد على صورة اللقمة في الخل والحرمة ، ولو أراد من أكل الحلال أن لا يعصي لما قدر ، ولو أراد آكل الحرام أن يطيع لما قدر .

وقد كان إبراهيم بن أدهم يقول : أطيب مطعمك ، ولا عليك بعد ذلك أن لا تصوم النهار ولا تقوم الليل : يعني نفلا ، ولتحذر المريد أن يتورع رياه وسمعة فإنه لا يزداد بذلك إلا مقتا .

وكان سيدى أبوالعباس المرسى يقول : ورع المريد المنقطع ينشأ من

سوء الظن بال المسلمين ، وورع المريد الصادق ينشأ من النور الذي في قلبه .

وكان يقول : والله ما رأيت المريد إلا في دفع همته عن ما بأيدي  
الخلق . قال : ولقد رأيت يوماً كلباً وأنا مرید ومعي شيء من الحبر ،  
فوضحته بين يديه فلم يلتفت إليه ، فإذا بقاتل يقول لي في سرى : أَفْ  
لَمْ يَكُونَ الْكَلْبُ أَزَهَدَ مِنْهُ . ١١١

وكان يقول : لِيَاكُمْ أَيْهَا الْمَرِيدُونَ أَنْ تَقْعُوا فِي حَقِّ أَحَدٍ مِّنْ أَقْرَانِ  
شِيَخِكُمْ ، فَإِنْ لَحُومَ الْأُولَى إِيمَانَ سَمَّ وَلَوْ لَمْ يَأْخُذُوكُمْ ، وَلِيَاكُمْ ثُمَّ لِيَاكُمْ مِّنْ  
الْإِسْتِهَانَةِ بِغَيْبَةِ أَحَدٍ إِذَا لَمْ تَبْلُغْهُ تَلْكَ الْغَيْبَةَ ، بَلْ خَافُوا مِنْهَا أَكْثَرُ مَا  
تَخَافُونَ إِذَا بَلَغَهُ فَإِنْ وَلِيهِ اللَّهُ حِيلَةً .

ومن شأنه أن لا ينظر إلى زلات الساقطة قبل دخوله في الطريق ،  
ويقول في نفسه : بعيد على مثلّي أن يفتح عليه ويصير صالحًا فإن ذلك  
من أكبر القواطع ، ومن أعن الأمور لأبليس .

وكان سيدي أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : لا ينبغي للمريد أن  
ينظر إلى زلات الساقطة ويقنط من حصول الفتح ، فإن كثيراً من أهل  
الطريق تقدم لهم زلات ثم تابوا وصاروا من الأولياء .

وكان يقول : من أتقى الطريق بانكسار خاطر كان أسرع فتحاً من  
أنها وهو قائم الصدر بما تقدم له من الطاعات ، ولذلك بدأ الإمام  
القشيري في ذكره رجال القوم الجامعين بين الحقيقة والشريعة بالفضل  
ابن عياض وإبراهيم بن أدهم لكونهما كان تقدم لهما زمن قطيعة ، فلما  
أقبل على الله أقبل الله عليهمما ، فبدأ بهما رحمه الله تنشيطاً وتقربة لرجاء  
المريدين الذين تقدمت لهم الزلات والقطيعات .

وكان يقول : عمل المريد قليلا مع شهود الملة لله تعالى خير من كثير من العمل مع شهوده غير ذلك .

وكان يقول : عليك أهلاً المريد بالاشغال بعلم الشريعة وقراءته على العلماء الجامعين بين العلم والعمل ، ولا تكن كالعبداد والوهاد الذين خرجوا من هذه الدار وقلوبهم في حجاب عن الأدب في عباداتهم مع ربهم .

وكان يقول : كل مرید لم يتغلغل في علوم الشريعة قبل موته ربما مات مصراً على الكبائر ، كدقائق العجب والریاء ، والنفاق ، وهو لا يشعر .

وكان يقول لياكم والاعتراض على من رأيته سميناً ، فإن الحب إذا تمكنت من العبد سمن .

وكان الشبل سميناً جداً ، وإذا قيل له في ذلك يقول : كلما أتذكر أنا عبد من ، أزداد سمناً .

ودخل مرید مرة على شيخ سمين فوجده يزهد المریدين في الدنيا ، وهو كالدب من السّمَن ، فكاشفه الشيخ . وقال : وعزته تعالى ما سِمَنَنِي الأكل وإنما سِمَنَني حبه تعالى .

## العبادة والفتح ؟

ومن شأنه أن لا يستبطى الفتح عليه بل يعبد الله تعالى لوجهه الكريم سواء أفتح عين قلبه ورفع عنه الحجاب أم لا ؟ فإن العبادة من شروط العبودية وقد كان الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله يقول : لإيمانك أن ترك المجاهدة إذا لم تر أمارات الفتح ، بل دم على المجاهدة فإن الفتح بعدها أمر لازم لابد منه ، تطلبها الأعمال وتناهيه الأنفس ، ولكن للفتح وقت ، لا يتعداه فلا تهم ربك فإنه لا بد لأعمالك من الثرة إذا كنت مخلصاً وارفع من نفسك التهمة لربك جملة واحدة ، وفر من أن تكون من أهل التهم . ذكره في الباب الرابع والمائتين من الفتوحات .

وكان الشيخ داود بن باخلا شيخ سيدى محمد وفا يقول : إحذر أنها المرىد أن يكون قصدك من ذكرك ، وعبادتك ، الأجر والثواب ، فإن ذلك حاصل لك لا محالة ، وإنما ينبغي أن تكون همتك في التلذذ بمناجاته والفوز بمحاجسته السلطان لا ينبغي له الاهتمام بما يأكل ويشرب ما دام في خدمته .

وكان يقول : إقبال المرىد بقلبه لحظة مع قول « لا إله إلا الله » خير له من ملء الأرض عبادة مع الغفلة عن الله .

وكان يقول : إذا نظر المرىد بقلبه إلى الدنيا نظر شهوة بعد أن خرج منها عوقب بالحجاب ، أو بالحساب ، أو بالعذاب .

وكان يقول : لو علمت نفوس المريدين قدر ما تدعى إليه ل كانت  
تسابق داعيها إليه .

وكان يقول : ما من وقت جديد إلا وينزل فيه مدد جديد يتلقاه  
أصحاب الهم العوال من المريدين .

### مراحل المريد

وكان يقول : المريد أولاً يسمع ، ثانياً يفهم ، ثالثاً يعلم ،  
ورابعاً يشهد ، وخامساً يعرف .

وكان يقول للمريد : إن كان لك يا ولدى في الوصول نية ، فلا يبق  
فيك من الخلاف بقية .

وكان يقول : لا يظهر جوهر باطن المريد إلا وجود امتحانه .

وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن لا ينقل قط قدمه إلى  
حظ من حظوظ نفسه فإن صدق الإرادة يذهب من القلب كل شهوة .

وكان يقول : المريد الصادق سيره بباطنه ، وظاهره تبع ، والعائد سيره  
بظاهره ، وباطنه تبع .

وكان يقول : إذا انقاد المريد للشيطان في معصية فلم يصر عليها بل  
تاب ورجع فكانه لم ينقد له .

وكان يقول : إليك أيها المريد أن تطلب أحداً من الخلق لا يؤذيك  
فإن الله تعالى لو لا أراد ستر أوليائه ما سلط عليهم من يؤذيهم ، وينقصهم

فِي الْمَجَالِسِ ، وَيُسْتَهْزَءُ بِهِمْ ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لَا بُدَّ أَنْ يَنْتَصِرَ لِأَوْلِيَائِهِ وَيَنْتَقِمُ  
مِنْ آذَاهُمْ وَلَوْ لَمْ يَطْلَبُوا مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ .

وَكَانَ يَقُولُ : رَأْسُ مَا لِلْمَرِيدِ فِي وُجُودِ إِقْبَالِهِ عَلَى أَفْعَالِ الْقَوْمِ .

وَكَانَ يَقُولُ : عَمَلُ الْمَرِيدِ عَلَى اسْتِنَارَةِ قَلْبِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ إِكْثَارِ الْعَمَلِ .

وَكَانَ يَقُولُ : لَوْ بَاشَرَ صَرِيحَ الْحَقَائِقِ ، قَلْبُ الْمَرِيدِ الصَّادِقِ ،  
لَمْ تَسْعِهِ الْأَكْوَانِ .

وَكَانَ يَقُولُ : مِنْ أَحْسَنِ الْأَنْوَارِ نُورٌ يَرِدُ عَلَى قَلْبِ الْمَرِيدِ لَا يَتَدَنَّسُ  
بِظَلَّةِ الدَّعْوَى .

وَكَانَ يَقُولُ : مِنْ أَرَادَ مِنَ الْمَرِيدِينَ أَنْ لَا يَغْرِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ  
النَّفَخِ فِي الصُّورِ فَلَيَكُبُدَ اللَّيلَ فِي الْعِبَادَاتِ .

وَكَانَ يَقُولُ : مَا أَعْزُ طَرِيقَ الْقَوْمِ ، وَمَا أَعْزُ مَنْ يَطْلَبُهَا ، وَمَا أَعْزُ  
مَنْ يَجْدُ مِنْ يَدِهِ عَلَيْهَا ، وَمَا أَعْزُ مَنْ يَثْبِتُ عَلَيْهَا يَبْلُغُ مِثْلَ الرِّجَالِ .

وَكَانَ يَقُولُ : إِعْمَلْ أَيْهَا الْمَرِيدِ إِعْمَلْ عَلَى مُخَالَفَةِ نَفْسِكَ مَا اسْتَطَعْتَ ،  
حَتَّى تَرَكِبَهَا بَعْدَ أَنْ كَانَتْ رَاكِبَةً لَكَ ، فَإِنَّ النَّفْسَ إِذَا اعْتَرَضَتْ لِلْمَرِيدِ  
الصَّادِقِ أَوْ قَفَتْهُ عَنْ مَزِيدِ الْأَذْكَارِ وَتَحْصِيلِ الطَّاعَاتِ ، فَكَيْفَ إِذَا  
اعْتَرَضَتْ لِلْمَكَاذِبِ ؟

وَمِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَلَازِمَ الزَّهْدَ فِي الدُّنْيَا فَأَنَّهُ أَسَاسُهُ الَّذِي يَبْنِي عَلَيْهِ جَمِيعُ  
أَحْكَامِ الْطَّرِيقِ إِذَا رَاغَبَ فِي الدُّنْيَا لَا تَفْتَحْ لَهُ أَعْمَالُ الْآخِرَةِ .

## أساس الطريق

وقد كان سيدى أَحْمَدُ بْنُ الرَّفَاعِي رَحْمَهُ اللَّهُ يَقُولُ : أَوْلُ أَسْاسٍ يَضْعُهُ  
الْمَرِيدُ الصَّادِقُ فِي الطَّرِيقِ : الزَّهْدُ فِي الدُّنْيَا ، فَنَّ لَمْ يَزَهَدْ فِي الدُّنْيَا  
لَا يَصْحُ لَهُ بَنَاءً شَيْءٍ بَعْدَهُ .

وكان يقول : لا يكون المريد صادقاً حتى يسأل الله تعالى بتوجه قلب  
تام أن الله تعالى يحول عنه كلما يشغل عنده من مال وولد ، ويفرح بالفقر  
إذا أقبل .

وكان يقول : لا يصل أحد إلى صفاء المعاملة مع الله تعالى حتى يترك  
حظوظ نفسه في الدنيا والآخرة ، ويعبد الله تعالى امتثالاً لامره ومحبة  
مشاهدته .

وكان يقول : من أقيح ما يقع فيه المريد خوضه في الكلام على الذات  
والصفات الإلهية ، وإذا كان العارف بالله تعالى سكته على ذلك أفضل  
فسكيف بالمريد ؟ .

وكان يقول : ملتفت لا يصل ومتسلل لا يفلح ، ومن لم يعرف من  
نفسه النقصان فكل أوقاته نقصان .

وكان يقول : أكره للمريد دخول الحرام ترفة ، ولبس الشياطين  
البيض وأحب له : الجوع ، والعمرى ، والفقر ، والذل .

وكان يقول : لا ينبغي للمريد أن يلبس الصوف حتى يفرغ من  
تهذيب أخلاقه .

وكان إذا رأى على مريد جبة يقول له : انزعها يا ولدي حتى تفرغ من جهاد نفسك وإزالة رعناؤتها ، إن الصوف لباس الأنبياء ، وحلية الأوصياء ، فن لم يتخالق بأخلاقهم فليس له أن يلبس كلباسهم ، ولا يتخلل بحليةهم ، فإن ذلك كالاستهزاء بهم ، كما فعل أهل السخرية .

وكان يقول : كل مريد جلس في لغو ، فقال له أخوه : قم من هذا المجلس ، فلم يسمع إلى قوله ، فاعلموا أنه لا يحيى منه شيء في الطريق .

وكان يقول لתלמידته : عليكم يا أولادي بالاستيقاظ أول الثالث الأخير من الليل ، ولا تفترطوا في ذلك ، فإنه ما من ليلة من ليالي السنة إلا وينزل فيها نشار من السماء في الثالث الآخر من الليل ، مشتملة على أمداد إلهيّة تحيي القلوب ، فيتفرق على المستيقظين ، ويحرم منه النائمون .

وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن لا يكون له نظر في عيوب إخوانه ، ولا يتتجسس ، على أن يحيط علماً ، بنم وقع في زلة ولاث الناس بعرضه .

وكان يقول للمريد : من تعلم عليك من إخوانك فتعلم له ، يعني أن تسمع نصيحة ولا تخالفه ، فإن مد لك يده لتقبلاها فقبل رجله ، ومن تقدم عليكم في البداوة في الذكر مثلاً فقدموه ولا تظنوا به إلا خيراً فربما كان قصدك بالبداوة بالذكر تعجيز ، رضي الله عنه ، لا حظ النفس وهذا واجب على المريد أن يظنه بأخيه ، واعلموا أنه ما دام أحدهم يسيء الظن بأحد من الخلق فهو دليل على نجاسة باطننه .

وكان يقول يحب اصطلاحاً على المريد أن يتفقد نفسه في كل خير

ينبه إخوانه عليه ، ولا يأمر أحداً بخير إلا ويلازم نفسه أن يتخلق هو به قبله ، ثلثا تسقة الرئاستة فيهم .

وكان يقول للمرید : اصبر على قرصنة البرغوث والقملة والعقرب ليحصل لك الإدمان على تحمل الأذى من غيرهم ، أو على عقارب القبر إن وقعت المؤاخذة .

ورأى مرة مریداً يقتل قلة أو برغوثاً ، فقال له : كيف تطلب طريق أهل الله تعالى وأنت تشفي غيظك ، تقتل القملة ولا تحتمل قرصتها ؟

ومن شأنه أن يلازم ما أمره به شيخه ، ولا يقييد بأفعال شيخه كلها ، إلا إذا كان أمره بذلك ، فإن مشاهد الأشياخ لا يدركها المرید ، فليحذر المرید من عدم خروجه لصلاة الجمعة ، أو مجلس الذكر إذا لم يخرج الشيخ بذلك ، فربما كان ذلك من الشيخ لثقل وارد ورد عليه ، فنفعه من القدرة على الخروج والمشي ، بخلاف المرید ، فربما كان ذلك منه نفاقاً وكسلاً ، والله أعلم لاتكالف الخروج لصلاة الصبح حتى أخرى "أجر" رجل جرأ من ثقل واردات الليل ، ولا أتخالف خوفاً على أحد من الإخوان أن يقتدى بي في ذلك فيهم ولا يشعر بذلك .

ومن شأنه أن لا يتبع ما عليه بعض المریدين بما أمره به شيخه ، لأن لكل مرید عملاً يناسب حاله ، متى خالفه انعكس عليه السير .

ومن شأنه أن يسد على نفسه باب أكل الشهوات وملابسها حتى النوم إلا غلبة ، ولا يرخص لنفسه في ذلك .

فقد كان سيدى عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه يقول : من شرط المرید الصادق أن لا تحكم عليه شهوة ، إنما الشهوة للعوام .

وكان يقول : قاسيت الأحوال في بدايتي ، وما تركت هولا إلا ركبته ،  
وكان لباسي جبة صوف ، وعلى رأسي خُرِيقَة ، وكنت أمشي حافياً في  
الشوك وغيره ، وكان قوئي قامات البقل ، وورق الحس ، من شاطيء  
النهر ، ولم أزل آخذ نفسي بالمجاهدة ، حتى طرقني من الله تعالى الحال  
الذى يطرق القوم .

وكان يقول : لقد ظهرت بالخرس والجنون مراراً لتنفر الناس عنى  
ولا يشغلوني عن ربى عز وجل وحملت مراراً إلى المارستان(١) وأقت  
في صحراء بغداد وال العراق وخرائبها نحو خمس وعشرين سنة على التجريد  
والسياحة حتى كنت لا أعرف الخلق ، ولا يعرفوني . قال : ومكثت سنة  
لا أكل ولا أشرب ولا أنام ، واحتلست في ليلة واحدة أربعين مرّة  
وكانَت ليلة باردة ، فكنت أغتسل عقب كل مرّة حياء من الله تعالى ؟

ويقول : ربما كان ذلك من الله تعالى امتحاناً لي ، هل أجلس بين  
يديه جُنْبِياً متخصصاً أو أعظّم حضرته عن ذلك ، فإن المريد ربما اغتسل  
في بعض هذه الاحتمalamات إذا وقعت له دون بعض متخصصاً ، ويقول :  
ليس هذا وقت صلاة .

وكان يقول : جلوس الأشياخ على بساط الظلمة يطفئ نور قلوبهم  
فكيف بالمريد ؟

وكان بعضهم يرى النبي "صلى الله عليه وسلم" كل ليلة يجلس على بساط  
شخص من الولادة فانقطعت عنه الرؤية ، وصار يراه صلى الله عليه وسلم  
بعيداً ، فشي وراءه زماناً ، وقال :

---

(١) مستشفى المجاهدين .

يا رسول الله ما ذنبي ؟

فقال : تجلس على بساط الظالمين . وتطلب الاجتماع في ؟ هذا أمر لا يكون ؟

وكان رضي الله عنه يقول للمریدین : اجتمعوا على مجلس الذكر ولا تفرقوا ، ولا يقرأ أحدكم وقت مجلس الذكر ، ولا يكتب ، ولا يخبط ، ولا يعمل شيئاً في الزاوية من أعمال الدنيا مطلقاً ، إلا لضرورة ، نكباته ثوب فقير الله تعالى ، ونحو ذلك ، فإن المطلوب من الفقراء تكثير سواد الذاكرين ، والتفرقة عنهم لأمر آخر تضعف قلوب الذاكرين ، وتفتت همهم .

وكان يقول للمریدین : خافوا ولا تأمنوا ، وفتلعوا في اللقمة وغيرها من أحوالكم ولا تغفلوا .

وكان يقول للمریدین : تطهروا من سائر الزلات إن طلبتم أن تكونوا من يحالس الحق جل وعلا ، وكل من لم يتطهر من ذنبه بالتوبة الخالصة طهره الله تعالى بالأمراض قبل موته ، إن اعتنني به وإن طهره بالنار .

وكان يقول : من أراد الآخرة فعليه بالزهد في نعيم الآخرة ، أى فيعبد الله تعالى امثلاً لأمره وحباً في مجالسته لا غير .

ومن شأنه أن يحن إلى دخول الليل لأجل قيامه لا لأجل النوم .

فقد كان الشيخ أبو محمد الشنبلـي أحد أصحاب سيدى الشيخ عبد القادر الجيلـي يقول : شهوة المرید الصادق المجاهدة والمكافحة ، فهو يقول : متى يدخل الليل حتى أسرى ؟ وشهوة المرید الكاذب النوم والكسل .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تأكل من طعام من ارتد عن

طريق القوم ، ولو ضعفت من الجوع فن أكل من طعامه قسى قاببه  
أربعين يوماً .

وكان يقول : ما ابتلى مريد بشيء أشد عليه من الغفلة عن الله عز  
وجل ولكن إذا أحب الله تعالى عبداً قاده إلى حضرته في الغفلة والمنام  
فلم ينقص له أجراً بذلك .

وكان يقول : كل مريد تساهل بالغفلة عن الله ولم يكن أشد عليه  
من ضرب السيف ، فهو كاذب في طريق الإرادة لا يحيى منه شيء  
لأنه سالك بغير تعظيم الله عزوجل فياطول تعبه من غير ثمرة ، ثم يرجع  
من حيث جاء .

وكان يقول : كلما علمت درجة المريد كانت العقوبة إليه أسرع ، فن  
زل" ولم يعاقب على ذلك فانقضوا يدكم منه فإن الله تعالى لم يقربه من  
حضرته .

وكان يقول : طريق المريد لزوم الجد حتى يسعد فأما أن يبلغ الفتى  
مناه وإما أن يموت بداه .

وكان يقول : من جهل المريد أن يسىء فلا يقطع الله عنه الأمداد  
فيقول في نفسه : إنه غير مؤاخذ وذلك استدراج لأنه في زمن الإساءة  
في حكم المغضوب عليه ، وقد أجمعوا على أن فقد المريد الأسف والبكاء  
إذا زل علامه من علامات الخذلان .

## شرط المريد الصادق

وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن لا يهدا له شوق إلا بلقائه الله تعالى واللقاء يكون في الدنيا والبرزخ بالمشاهدة بالقلب وفي الآخرة بالنظر ، بالعين الظاهرة .

وكان يقول : كفى بالمريد جهلاً أن يعجب بأعماله قالوا : وإنما كان عجبه جهلاً لأنه يريد أن يعطي بالعجب عيوب نفسه وهي لا تنفعه .

وكان يقول : لا يصدق المريد في لرادته حتى ينسلخ من صفات نفسه الردية كلها .

وكان يقول : كل مريد تهاون بحضور مجالس ذكر الله كسلام أو لهوا بحدث الدين فلا بد أن يكشف الله تعالى عيوبه على لسان نفسه .

وكان يقول : لياماًك أيها المريدون ومحاكاًة كلام أرباب الأحوال قبل أن تبلغوا مبلغ القوم فإنها تقطعكم عن السير في الطريق لظنكم أنكم صرتم مثل الأشياخ .

وكان يقول : من علامة تخليطك أيها المريد صحتك للخاطئين ومن علامة بطالتك صحتك للبطالين .

وكان يقول : من علامة المريد الصادق ملازمة السنة والفرصة في اصطلاحنا فالسنة تركه للدنيا . والفرصة دوام ذكر الله تعالى .

وكان يقول : كل مريد أطلق لسانه في أحد من أهل الله عز وجل إبلاه الله تعالى بانعقاد لسانه عن النطق بالشهادتين عند الموت .

وكان يقول : خصلتان إذا كاتتا في مريد حرم الوصول سوم الطعمة  
ولإذاء الحلق .

ومن شأنه إظهار الذلة والانكسار ، ولباس الخلائق الوسخة إذا هجره إخوانه فتحاً لباب الرقة والخير عليه ، وإذا حضر عليه مجلس الذكر فليجلس بحاشيته ولا يدخل الحلقة ، ولا يفتح مجلس الذكر ولو كان ذلك من عادته قبل أن يهجروه ، إذ الواجب عليه العمل على كسر نفسه وسمعت سيدى عليا المرصفى رحمه الله يقول : من علامة المريد الصادق أن يكون مع إخوانه على نفسه ، ويرداد لهم محنة كلما أطالوا هجره ، لما في ذلك من مساعدة له على هدم نفسه .

ومن شأنه أن يكون عملاً بروحه أو جسده على الدوام لا يفتر عن ذلك .

وكان الشيخ نجم الدين البكري رضى الله عنه يقول : من شأن المريد أن يكون زاده التقوى ، وبضاعته الإفلاس ، وسفره إلى الآخرة ، ومراحله الانفاس ، ومنازله القبر ، وصاحبه اليقين ، وتدبيره العجز ، وحركانه السكون ، وبيته الخلوه ، ولباسه الفقر ، ونومه محاسبة العمر ، وركبته وسادته ، ومسجده مجلسه ، إن درس فنون الحكمة ، وإن نظر فنون العبرة ، رفيقه التوفيق ، وسمته حسن الخلق ، ومعلمه القناعة ، وصوته الصمت ، وهمته خوف النار ، وفرجه بالله لا بالجنة ، وصحته اليأس من الخلق ، كما أن مرضه الطمع فيهم ، ووعاظه الموت ، والمقابر ، والأيام ، والليل ، ومطربه الحزن على تفريطه في أوقات عمره في غير مرضاته الله ، ونيته الجازمة رفض الدنيا أبداً ما عاش ، وسلامه الوضعه ، ومركبه الورع ، وخصمه النفس والشيطان ، وسجنه الدنيا ،

وسيجّانه الموى ، ليلاه تضرع ، ونهاره استغفار ، وحصنه دينه ، وشعاره شرعه ، ومحـدـته كتاب ربه ، ورأس ماله حسن الظن بربـه ، وحرفتـه كثـرة الصـلـاة عـلـى رـسـول الله صـلـى الله عـلـيـه وـسـلـمـه الـذـي هـدـاه الله بـه ، فـهـوـ الشـيخ الـحـقـيق لـه وـجـيـع الـأـمـة ، فـهـذا هوـ المـرـيد الصـادـق .

وكان يقول : من شـرـطـ المـرـيد الصـادـق أـن يـكـون خـوفـه منـ ردـ عـملـه الصـالـحـ عنـهـ أـكـثـرـ منـ خـوفـهـ منـ مـعـاصـيهـ الـظـاهـرـة .

وكان يقول : من شـرـطـ المـرـيد الصـادـق أـن يـسـتـوـى قـلـبـهـ معـ لـسانـهـ فـيـ كلـ مـرـةـ مـنـ الذـكـرـ ، لاـ يـعـقـبـ قـلـبـهـ فـيـ مـرـةـ عـقـوبـةـ وـاحـدـةـ وـأـنـ تـمـتـلـئـ عـروـقـهـ كـلـهاـ مـنـ مـحبـةـ ذـكـرـ اللهـ عـزـ وـجـلـ ، وـمـعـ ذـلـكـ فـلـاـ يـرـىـ لـفـسـهـ قـيـمةـ ، بلـ يـرـاـهـ لـاـ تـصـلـحـ لـخـدـمـةـ رـبـهـ عـزـ وـجـلـ ، إـلـاـ بـتـأـهـيلـهـ لـهـ .

وكان يقول : من شـرـطـ المـرـيد الصـادـق أـن لـاـ يـكـون بـيـنـهـ وـبـيـنـ أـبـنـاهـ الدـنـيـاـ مـصـادـقـةـ ، وـلـاـ مـصـاحـبـةـ ، وـلـاـ بـجـالـسـةـ ، إـلـاـ بـقـدـرـ الـضـرـورـةـ الـشـرـعـيـةـ ، فـإـنـ مـحـبـةـ طـرـيقـ اللهـ تـعـالـىـ لـاـ تـدـعـهـ يـمـيلـ لـإـلـىـ غـيرـهـ .

وكان يقول : ما أـحـبـ طـرـيقـ اللهـ تـعـالـىـ صـادـقـ إـلـاـ صـارـ يـبغـضـ الدـنـيـاـ ، وـطـلـابـهـ ، لـكـونـهـ تـحـجـبـهـ عـنـ اللهـ ، وـيـحـبـ"ـ الموـتـ لـأـجـلـ لـقـاءـ اللهـ .

وكان يقول : من شـأنـ المـرـيد الصـادـقـ مـحـبـةـ العـزـلـةـ عـنـ النـاسـ ، وـاستـغـنـاؤـهـ ، الجـلوـسـ فـيـ الـبـرـارـىـ ، وـالـمـواـضـعـ الـخـرـبـةـ ، حـتـىـ يـتـقوـىـ وـيـصـيرـ لـاـ يـتـدـنـسـ ، بـالـأـغـيـارـ .

وـمـنـ شـأـنـهـ اـسـتـوـاءـ الـمـدـحـ وـالـذـمـ عـنـهـ مـنـ النـاسـ ، وـالـخـيـرـ وـالـشـرـ عـنـهـ مـنـ اللهـ عـزـ وـجـلـ ، فـيـرـضـيـ بـالـقـضـاءـ لـاـ بـالـمـتـضـاـ ، وـكـذـلـكـ يـرـضـيـ عـنـ اللهـ

عز وجل في استواء المنع والعطاء ، وذلك من علامة إخلاصه وعبادته ربها بلا علة .

وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن لا يجرى على لسانه إلا ذكر الله أو ذكر الموت . وهو المطلع ، وأحوال أهل الجنة ، وأحوال أهل النار ، لا يكاد أمله يتجاوز وقته ، لا يقف مع شيء من أمور الدنيا والآخرة دون الله ، لأنها كلها مناهم في الطريق ، والمطلوب من ورائها وهو رضي الله عز وجل لغير ، لا يغفل عن السعي في كمال تطهيره من نجسات الدنيا وشهواتها ، ولا عن التجدد عن سائر الزلات والفالات ، حافظاً للشريعة عاملها بها قولًا وعملاً واعتقاداً ، لا يزيغ عنها طرفة عين .

وكان يقول : المريد الصادق يحب الخلوة البعيدة عن مسرور الناس بكلاوي السطوح ويحب أن تكون ضيقه حتى لا يصح له مد رجله فيها ويحب أن تكون مظلمة لا يدخلها نور الشمس ، ولا ينبغي له أن يعود نفسه قط ببيات طعام عنده ، ولا تقد بل يصبر لصلة العشاء ، فإن لم يوجد من يقبله منه أخرجه من خلوته ل بكل من وجده وذلك أكل في استعداده وحصول فتحه .

وكان يقول : من شرط المريد أن لا يفتر عن الذكر ، حتى يقوى ويحصل له منه حال ، فتارة يأخذ من لسانه ومن قلبه وتارة يأخذ قلبه من لسانه ، ويوازن على السنن وركعى الضحى ، وركعى سنة الوضوء ، ويستعمل الطيب والبخور ، مجلس الذكر ما استطاع ، ولا يوازن على أكل الدسم فيظلم قلبه ، بل يستعمل الدسم كل سبعة أيام أو ثلاثة أيام مرة ، ويأكل منه قليلاً وليخدر من غرور نفسه ما استطاع ، فإن من شأنها أن تحب الشر وتكره الخير ، وتخالف العقل ، وتوافق الهوى .

## صور من أمراض النفس

وكان يقول : النفس إذا جاءت فهى كالطفل الضعيف ، وإذا شبهت كالأسد المفترس ، وإذا غضبت فهى كالملوك الجبارية ، وإذا اشتهر شيئاً فهى كالبهائم ، وإذا خافت من شيء فهى كالمطرة ، وإذا أمنت فهى كالنمر ، وإذا عصت فهى كالشياطين ، وإذا سكتت فهى مثل الجماد .

وكان يقول : ليحذر المريد للصلاح والخير من البكماء تكلاً بحضوره الناس فإن ذلك كله نفاق ، وهذه الأمور ربما تكون أو بعضها في بعض الأقوال شرآ من شرب الخمر ، فضلاً عن بيع الحشيش ، أعاذنا الله من شرور أنفسنا أبداً ما عشنا آمين .

وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن يرى نفسه كأنه محل للأرجاس ، ومقامه دائماً تحت أقدام الناس .

وكان يقول : من أعظم أخلاق المريد التحمل لأذى الناس ، وكظم غيظه ما استطاع ، فإن كل من لم يحمل كظم الغيظ فلا بد من وقوعه في ذل الاعتذار .

ومن شأنه أن يجعل قلبه دائماً متوجهاً إلى الله وحده ، دون شيء من أمور الدنيا والآخرة ، ومعلوم أن ذلك لا يصله إلا بعد رياضة تامة ، بحيث لا يصير له التفاتاً إلى حظوظ الدنيا والآخرة .

فقد كان الشيخ أبو مدين المغربي رضى الله عنه يقول : ليس للقلوب إلا وجهة واحدة ، متى توجه إليها حجب عن غيرها ، فإن توجه للدنيا

حجب عن الآخرة ، وإن توجه للأخر حجب عن الدنيا ، وإن توجه إلى حضرة الله حجب عن الدارين .

وكان يقول : كل مرید لا يخلع العذار ، لم ترفع له أستار .

وكان يقول : أضر شيء على المرید صحبته للأحداث المبتدئين في الطريق ، فإنه يتمشى عليهم فينقطع عن السير ، لأن تربية المریدين إنما هي للأشياخ الذين خمدت بشريتهم ، وتمت مجاهذتهم ، وأما صحبة الأحداث للفساد فذلك أمر خارج عن طريق القوم جملة واحدة .

وكان يقول : من شرط المرید أن يعرف زيادته ونقصه ، وذلك ليجد في العمل كما طرقه الكسل .

وكان يقول : طلب المرید لطريق القوم من غير توبة جهل عظيم .

وكان يقول : المرید الصادق مشغول عن حمادته إخوانه من أهل الطريق ، فكيف بأبناء الدنيا ؟

وكان يقول : من شأن المرید أن يكون يقظاً لما يبذلو منه في حق نفسه وغيره ، فلا يشغل أخاه عن ربه عز وجل ، فإن من أشغل مشغولاً بربه أدركه المقت في الوقت .

## كيف يصل المريد إلى حضرة الحق؟

وكان يقول : من أقرب رحلة تكون للمريد إلى حضرة الحق الخاصة دوام الذكر ، فقد أجمعوا على أن من دامت ذكارة صفت أسراره . ومن صفت أسراره كان في حضرة الله قراره .

ومن هنا يقول بعضهم : منذ ثلاثين سنة لم أخرج من حضرة الله عز وجل .

ومن شأنه إذا رأى أحواله في الخير تناقصت ، وهمة في الطريق قد ضعفت ، فليخرج من بين إخوانه ، أو يحذره من حاله ، ويحرم عليه أن يجرب عن نفسه ، لأنه يتلقهم بذلك ، ويرجع لأصر ذلك عليه .

## الشيخ أبو الحجاج الأقصري ينصح المريد

وقد كان الشيخ أبو الحجاج الأقصري رضي الله عنه يقول إذا وجد المريد من نفسه عدم الصدق في طلب الطريق ، فالواجب عليه الخروج من بين القراء ، فإن لم يخرج كان لثيم فتور عزمهم عليه لنظرهم إليه ، وسرقة الطباع السليئة منهم وكل من زعم أن طبعه لا يسرق كذبناه لأن ذلك لا يكون إلا من لا تطرقه غفلة عن الله كالملائكة .

وكان يقول : كل مريد كان عنده حسد لأحد من إخوانه فلا ترجوا له ارتقاء أبداً إذ الحسود لا يسود .

ثم يقول : والله لقد كنت أجيء أنا وأخي الشيخ أبو الحسن بن الصايغ

بالياسكندرية إلى شيخنا فأرى مقامى يعلو مقامه فأذكر وأقول : اللهم أعل مقامه فوق مقامى ، وهكذا كان الآخر يقول في غيبته .

هكذا درج القوم لا غل بينهم ، ولا حسد ، ولا حقد ، رضى الله عنهم أجمعين .

وكان يقول : المريد الصادق لا يرجع عن الطريق ولو قاسي كل الأحوال .

فقد قالوا : من خطب نفيسا ، خاطر بنفيس .

قال : ولقد حصل عندي مرة فتور وكلال من طول مكافحة الليالي في الشتاء ، فأعانتي الله تعالى ، بأبي جعران ، وذلك إنني نظرت إليه وهو يجهد أن يصعد منارة السراج ، لأجل القرب من النار ، فلم يزل يزلاق ، ويقع إلى الصبح ، لكونها مساء فعددت عليه تلك الليلة سبعمائة وقعة وهو لا يرجع .

فقلت في نفسي : سبعمائة وقعة وهو لا يرجع عن مطلوبه وأنت ترجع من دون ذلك ، ثم خرجت إلى صلاة الصبح ورجعت فوجده جالساً فوق المنارة بجانب الفتيلية فأخذت من ذلك ما أخذت ، فكان ذلك من جنود الله لـ ، فالحمد لله على ذلك .

قال وقد خطب مرید ابنة سلطان فقال السلطان : إنك لا تقدر على مهرها فقال له : وما مهرها ؟ فقال : مائة جوهرة كل جوهرة عشرة آلاف دينار فقال له : وأين محل تلك الجوواهر ؟ فقال : للفقير في بحر الظلمات ، فأخذ المرید قصته وذهب إلى ساحل بحر الظلمات ، وصار ينضج منه بقصته على البر فبلغ ذلك إلى السلطان ، فأرسل ورائه وزوجه ابنته وأمها من عنده وجعله وزيراً له لعله همته .

وكان يقول : إياك أيها المريد أن تطلب الوصول بأعمالك فإن الوصول لا يكون إلا بالأعمال التي خلصت من الرياء وسائر الآفات ، وأى عمل خلص لك من ذلك حتى تطلب به الوصول ؟ فالزم العمل على وجه العبودية ، وإلا فاتك أدب الوقت ومدده .

وكان يقول : المريد الصادق لا يخوض قط في الذات ، تعظيمها لجناب الله عز وجل .

وكان يقول : كل مرید سمعتموه يقول : حقيقة الله ، أو لا موجود إلا الله ، فعمر فوه بذنبه فإن لم يتلب فاقتلوه ، فإنه زنديق .

وكان يقول : من شرط المريد الصادق أن لا يشغل نفسه قط بالمبادرة إلى الإنكار على أحد من إخوانه بل شأنه حل الناس على أحسن المحامل ، وما دام يرى في أحد نقصاً فهو ناقص ، وأما الأشياخ فإن رأوا في المريد نقصاً فإنما ذلك يلام من الله تعالى مصلحة له ، لينقدوه من الآفات ، وليس عندهم ازدراء لأحد من العصاة ، لنظرهم الحكم إلى بحاري الأقدار في المخلوق وعلامات حدتهم في برائتهم من السوء ظاهرة .

ومن شأنه أن لا يزاحم الرجال في الجلوس بل يجلس خلف الناس إلى أن يلتتحي .

وقد كان الشيخ ، أبو الحسن بن الصايغ ، رفيق سيدي أبو العباس المرسي رضي الله عنه يقول : لا ينبغي للمريد إذا كان جميلاً الوجه لا لحية له أن يجلس قط مع الرجال إلا في حلقة الشيخ ولا يكتحل بالسکھل الأسود ولا يتطيب ، ولا يلبس اللباس الفاخر ، وإنما الأدب أن يلبس الثياب الخشنة ، والمرقعات ، لا سيما إن أقام في الراوية .

وكان يقول : إياكم والتساهل بالنظر لشيء من الصور الجميلة فإن كل نظرة تورث في القلب حسرة وظلمة .

وكان يقول : من شأن المريد الصادق أن لا يمده يده للطعام إلا عند الضرورة ، ولو كان بين يديه طعام كأمثال الجبال ، وإذا أكل لا يأكل إلا بقدر سد الرمق .

وكان يقول : فترة المريد بعد المجاهدة من فساد الابتداء .

وكان يقول : كل مرید انحط من حقيقة العلم إلى ظاهر العلم فقد نقض عهده مع الله تعالى .

وكان يقول : كل مرید رجع عن طريق إرادته عذبه الله عذاباً لم يعذب به أحداً من العالمين ، وذلك لعظم ما راجع عنه ومن هنا غفر للمكافر إذا أسلم ما سلف من ذنبه لأنه لم يذق مقام الإقبال على الله عز وجل قبل إسلامه .

وكان يقول : المريد الصادق لا بد أن يترك الدنيا مرتين الأولى يترك مطاعيمها ، ونعييمها ، وجميع شهواتها ، الثانية أن يترك جاهها ، وتبجيل الناس له لاجل بركتها وذلك أنه إذا عرف بالزهد في الدنيا ، عظم الناس والملوك ضرورة ، فيكون تركه لذلك أعظم من تركه الأول ، لكن أخذ الدنيا بعد رميها بقصد السير ، لا يكون إلا من لا أتباع له ، أما من له أتباع فربما يتبعونه فيهلكون .

ومن شأنه أن لا يتقلّق قط من طول مجلس الذكر ، بل يكون اليوم عنده في الذكر ، كاللحمة وهذا لا يكون إلا لم يريد قطع العلاقه كلها ، أما من يقرئ الأطفال أو يستغل بالعلم فبعيد عليه أن لا يتقلّق من مجلس

الذكر ، إذا طال لا سيما إن كان ذلك الفقير قد سلك في تربية الأطفال مسلك المربيين في التربية ، فإنه ينقطع عن السير بالكلية .

وقد كان الشيخ أبو الحسن بن الصايغ رضي الله عنه يقول : كل مرید اتخذ له مریداً ولو أن يحفظه القرآن فقد قطع به عن مقام التحقيق ، وطالت عليه الطريق .

وقد كان أحدهم يقرئ الطفل حتى تطلع لحيته لا يعلم بذلك إلا من الناس لغلبة الإطراف ، ومع ذلك كانوا يخافون على أنفسهم من الميل إلى الصبي ، لأجل الإرافق الذي يحصل من أهله ، وربما زاد الفقيه في إكرامه على من كان دونه في الإرافق ، فيرجع تعليمه للقرآن إلى طلب الدنيا .

وكان يقول : كل مرید لم يذق ذل المکاسب وذل الحاجة إلى الناس لم ينتفع في الطريق ، أى لأن من لا كسب له يأكل بدينه ، ومن لا يتأثر برد الناس له إذا سأله شيئاً فهو عديم المروءة ، وكلاهما لا يصلح للطريق ، وأيضاً فإن من ذاق ذل المکاسب وال الحاجة للناس يصير يطلب العز ، ولا عن أعظم من عز الفقراء ، لاذعان الملوك لهم ، فضلاً عن غيرهم فيدخل الطريق بهمة ليكتسب ذلك العز ، ويستغنى به عن الخلق .

ومن شأنه أن لا يدعى قط أنه صادق في طلب الطريق ، ولو اجتمع الناس على صدقه .

وقد سئل الحسين بن منصور الحلاج ، رحمه الله عن الصدق في الطريق وهو مصلوب على الخشبة ، مقطع الأطراف ؟ فقال له : يا أخى أهون الصدق ما ترى ، وسئل مرة عن الصدق في الطريق ؟ فقال : ماذا أقول

لَكُ فِي الطَّرِيقَ ؟ أَوْلَا ذِيْجَ النُّفُوسَ ، ثُمَّ تَلَأْ قَوْلَهُ تَعَالَى « فَتَوَبُوا إِلَى  
بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » .

وَكَانَ يَقُولُ : رَعْدَةُ الْمَرِيدِ مِنْ خَوْفِ الْقَطِيعَةِ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ ،  
وَلَوْ وَقَعَتْ عَلَى يَدِيهِ .

وَكَانَ يَقُولُ : مِنْ شَرْطِ الْمَرِيدِ الصَّادِقِ أَنْ يَرَى نَوْمَ غَيْرِهِ أَفْضَلُ مِنْ  
عِبَادَتِهِ . قَالَ : لَقَدْ كُنَّا فِي بَدَائِنَا نَصْلِي الصَّبِيجَ بِوَضُوءِ الْعَشَاءِ سَنِينَ عَدِيدَةَ  
وَإِذَا اتَّفَقْنَا أَنْ أَحَدُنَا نَامَ فِي لَيْلَةَ ، رَأَيْنَاهُ أَفْضَلَنَا .

وَكَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَهْجُرُ الْمَرِيدَ إِذَا بَلَغَهُ عَنْهُ أَنَّهُ مَشَى خَطْوَةً فِي حَظْنِ  
نَفْسِهِ ، وَيَقُولُ : إِنَّمَا ذَلِكَ لِلْعَوَامِ .

وَكَانَ يَقُولُ : مِنْ شَرْطِ الْمَرِيدِ أَنْ تَتَّبِعَهُ الدِّنِيَا ، لَا أَنْ يَتَّبِعَ الدِّنِيَا .

وَمِنْ شَانِهِ أَنْ يَوَاضِبْ كُلَّ يَوْمٍ وَلِيَلَةٍ عَلَى قَوْلِهِ : يَا حَسِيْ يَا قَيْوَمْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا أَنْتَ ، أَرْبَعِينَ مَرَّةً ، فَإِنَّهَا مَجْرِيَّةٌ لِعَدْمِ مَوْتِ الْقَلْبِ ، وَذَلِكَ مِنْ  
أَعْوَنِ الْأَمْوَارِ عَلَى حَيَاةِ قَلْبِ الْمَرِيدِ ، وَهِيَ مِنْ تَعْلِيمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي مُحَمَّدِ الْكَتَانِيِّ لِمَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
الْمَنَامِ وَشَكِّيَ إِلَيْهِ مَوْتَ قَلْبِهِ عَنِ الطَّاعَاتِ ، وَقَدْ كَانَ يَقُولُ : جَرَبْتُهَا  
فَوَجَدْتُ بَرَكَتَهَا .

وَكَانَ يَقُولُ : جَلْوَسُ الْمَرِيدِ فِي مَجَالِسِ الْقَيْلِ وَالْقَالِ عَقْوَبَةُ ، وَقَرْبَهُ  
مِنَ الدِّنِيَا مَعْصِيَّةُ ، وَرَكْونَهُ إِلَى أَبْنَائِهَا مَذْلَةُ . قَالَ بَعْضُهُمْ : وَرَبِّهَا تَكُونُ  
كُلُّهَا مَعَاصِي .

وَكَانَ يَقُولُ : الْمَرِيدُ الْمَعْجَبُ بِنَفْسِهِ مَسْتَدْرَجُ ، وَالْمَسْتَحْسَنُ لِأَفْعَالِهِ  
الرَّدِيَّةِ بِمَكْوُرِ بَهِ .

وكان يقول : لو زكيتم مریداً حتى جعلتموه صديقاً ، وهو يسكن الدنيا بقلبه لا يعبأ الله به ، فقيل له : فلو ساكنها بقلبه ينفقها على إخوانه ، فقال لا يعبأ الله به ولو قصد ذلك فطماً له عن الدنيا ، كما تضع الأم للطفل الصبر على ثديها إذا فطمته ليتحمك في ترك الميل إلى اللبن ، ويتوجه بكليته إلى الطعام ، وكذلك المرید ما لم تنفر نفسه عن الدنيا ، ولو بقصد أن يصدق وير بها الناس ، لا يفلح في الطريق .

وكان يقول : قال الله تعالى للمریدين في بعض الهواتف الروبانية ، من صبر علينا وصل إلينا .

وكان يقول : من مقتلة الله للمرید أن يذهب عنه حلاوة ذكره ، ويشغل بذلك لسانه من غير حلاوة .

وكان يقول : ذكر المرید بلسانه يورث الدرجات ، وذكره لربه بقلبه يورث القربات .

وكان يقول إذا رأيتم المرید يعظم الفقراء كالأماء ، فلا بد أن يجعله الله تعالى عن قريب إماماً يقتدى به ، لأن من عظمة الناس ل أجل الله عظمته الله بين الناس ، وصاحب العكس بالعكس .

ومن شأنه أن لا يصبر على ذنب ، وذلك كأن يقع فيه ولا يتوب عقبه فوراً . وقيل : حد الإصرار أن يؤخر التوبة حتى يدخل عليه وقت صلاة من الخس ، هكذا حد بعض الأشياخ « الإصرار » .

وقد كان الشيخ مظفر القرميسي رحمه الله يقول : ما استغفر مرید من ذنب وهو ملازم له إلا حرم الله تعالى عليه الصدق في التوبة والإإنابة ، وما ترك مرید حرمة الأشياخ إلا ابتلاء الله تعالى بالدعوى الكاذبة ،

حتى يفتش عن الخاص والعام ، وكان يقول : لا شيء أضر على المريد من صحبة الأحداث ، وإذا كان من يصحب الأحداث على شروط السلامة تنتهي عاقبته إلى البلاء ، فكيف من يصحبهم ، وعند ميل طبيعى لهم ؟ وذلك لأن الشيطان لما رأى أن المریدين لا يتيسر لهم عشرة النساء الأجانب في الزوايا والمساجد أتاهم بالأحداث ومهد لهم بساط صحبتهم صحبة لتعليمهم الخير لا غير ، فلا يزال لمليس يسارقهم وينقص صحبة الخير لهم شيئاً فشيئاً إلى أن يصل المريد يحب الأمر لغير الله عز وجل .

ومن شأنه أن لا يسكن قلبه إلى غير رب عز وجل .

وقد كان الشيخ أبو القاسم الجنيد رضي الله عنه يقول : من سكن من المریدين إلى غير الله عز وجل ابتلاء الله تعالى بالمحن ، وحجب ذكره تعالى عن قلبه ، وأجراه على لسانه ، فإن تنبه ورجع إلى الله عز وجل كشف عنه المحن وإن دام على السكون إلى غير الله عز وجل نزع الله تعالى الرحمة له من قلوب الخلق وألبسه الله لباس الطمع فيه فتراه يزداد مطالبة لهم ، وتراه يزدادون عليه قساوة ، وذلك من أشد العذاب عليه .

وكان يقول : إذا أراد الله لمريد خيراً أوقعه في صحبة الصوفية ، ومنه من صحبة أهل الغفلة عن الله عز وجل .

وكان يقول : كل مرید عنده دقيق ميل إلى الدنيا أو قنه ذلك عن السير ، ولو كان شيخه من أكابر الأولياء فليعمل على إزالة حب الدنيا من قلبه بالكلية .

ومن شأنه التفرة عن كل من يشغله عن الله عز وجل .

فقد كان الشيخ أبوالحسن النورى رحمه الله يقول : كل مرید رأيتموه يجالط غير أبناء حرفته فلا ترجوا له خيراً فقط ، لأنه متلاعب بالطريق ، وكذلك من رأيتموه كثير السباع للقصائد ، كثير الانغام بها فلا ترجوا خيره ، لأن الطريق كلها جد ، والمزاد بالقصائد التغزلات التي يراد بها صفات الخلق .

أما مثل كلام سيدى « عمر بن الفارض » وأضرابه فلا منع منه ، بل هو مطلوب لأنه يسوق إلى حضرة الله عز وجل ولإيضاح ذلك أن القوم لما نزّهوا الله عن وجل عن جعله محلاً لتقولاتهم تغزوا في المخلوقات . من ليلي ، ولئنني ، والرباب ، والزيائب ، وغيرهن ليأخذ المرید المعنى من ذلك ، مع الأدب مع الله تعالى ، فإن من أدب الأكابر إذا تعرف الحق لهم بشيء من الصفات ، أن يستروا ذلك عن الأغيار .

وكان أبو الحسن النورى يقول : لكل شيء عقوبة ، وعقوبة المرید انقطاعه عن الذكر .

وكان يقول : لا يزال المرید بخیر ما أحب مناقشة إخوانه له ، فإذا كره ذلك فسد .

وكان يقول : كنت أول دخولي في الطريق ربما أمكث السنة كاملة لا يخطر على قلبي الطعام ، أو الشراب ، إلا إن حضر .

وكان يقول : ليس العجب من مرید يطلب ربه إنما العجب من غفل عنه .

وكان يقول : إذا رأيتم المرید كل قليل يزداد من أمتنة الدنيا في داره فهو من علامة إدباره عن ربه فلا تتبعوا أنفسكم فيه ، وذلك كأن

دخل في صحبتكم وله امرأة فصار له امرأتان ، أو وهو بلا حمار فصار له حمار ، أو وهو بلا خادم فصار له خادم ، أو وهو بثوب فصار له ثوبان ، وِقسٌ على ذلك .

وكان يقول آفة المريد ثلاث : التزويج ، وكتابة العلوم التي لا تتعلق بالشريعة ، وعشرة الأضداد .

وكان يقول : كل مرید لا يذل في نفسه حتى يکنس بها المزابل ، لا يجھيء منه شيء في الطريق .

وكان يقول : شربت مرة من رکوة جندي فعادت قساوتها في قلبي ثلاثة سنّة .

ومن شأنه أن يكون مقدس الباطن من سائر الذنوب ، ومتى لم يكن باطنه مقدساً من العيوب ، وأظهر للناس خلاف ذلك ، عوقب بحرمان التقديس في المستقبل ، وإيضاح ذلك أن معاصي الباطن لا يهتدى غالب المريدين للقوم عنها ، وطاعاتهم ربما لا تفني بالرق إلى ما أفسدوه بالمعصية وكأنهم لم يطعوها ، ولم يترقوا ، إن الرق لا يكون إلا من ترك المعاصي جملة .

وقد كان أبو بكر الوراق رحمه الله يقول : من أظهر للناس خلاف ما هو عليه في باطنه ازداد عيوبًا إلى عيوبه ، وكان يكره للمريد السفر إلى أهله ، والسياحات في البلاد ، ويقول : مفتاح كل خير التربص في موضع الشیخ حتى يربيه ويفطمها .

وكان يقول : من أكثر من الانتقال من زاوية فيها شیخ إلى زاوية لا يفلح أبدًا .

وكان يقول : من علامة صدق المريد ، أن تصير الأذكار غذاء ،  
والتراب فراشه .

وكان يقول : كنت في بداية أمرى أكتفى بروية شيخى من الجمعة  
إلى الجمعة عن الطعام والشراب .

وكان يقول : من لم تصح مبادىء إرادته فلا بد أن يعطب في نهايته  
وذلك بأن يعبد الله في بدايته إجلالا له ، وقياماً بواجب حقه عليه ،  
لا بقصد التقريب من حضرته ، فإن ذلك كالعمل بأجرة ، وليس ذلك  
من شأن أهل الله وهذه الفلة من أخف العمال ، فإن صاحبها ربما ترقى  
إلى قريب من الحضرة الإلهية ، فقالوا له : ارجع فلست من أهلها إنما  
أهلها من لم يُرِدْ إلا الله .

وكان يقول : إذا سكن قلب المريد لترك حضور مجالس الذكر عاقبه  
الله تعالى بالخزي في الدنيا قبل الآخرة ، وكل من قللها عن حضور  
مجالس الذكر باللغو مقته الله ، وأمات قلبه ، وكشف عورته بين العباد .

وكان يقول : من علامة مقت المريد ذم الدنيا في العلانية ومعانقها  
في السر ،

وكان يقول : يجب على المريد إذا خمدت نار شوقة للطريق أن  
يختمع بنين يهيج شوقة ، وإلا ابتلاء الله تعالى بالجذام والبراص .

وكان يقول : إذا أكل المريد شيئاً يُشرّه نَفْسٌ أعمى الله عين بصيرته .

وكان بشر الحاف رحمه الله يقول : لا تقدموا على حذف العلائق  
 شيئاً فإني لو أجبت نفسي إلى كل ما طلبت مني من الشهوات لخشيت أن  
أعمل شرطياً ، أو مكاساً : ولإضاح ذلك أن كل علاقة علقت بالمريد

رده إلى وراء ، فلا يزال المريد الصادق يمحض العلائق شيئاً بعد شيء  
إلى أن لا يصير له علاقة تمنعه من دخول حضرة الله عز وجل .

وكان يقول : غنيمة المريد في هذا الزمان غفلة الناس عنه ، فإن لقاء  
المريد للناس خسران .

وكان يقول : كل مرید سمعته يقول : بأى شيء أكل رغيف فهو  
بطال ، لا يجيء منه شيء في الطريق .

ومن شأنه أن لا يتناهى بالأكل من طعام من يعش في معاملته ،  
أو يأكل بيديه .

فقد كان السرى السقطى رحمه الله يقول : كيف يستنير قلب المريد  
وهو يأكل من كل شيء وجده لا يسأل عنه ؟

وكان يقول : ما رأيت أسرع من مقت المريد وإحباط عمله من نظره  
في عيوب الناس ، وإطلاق لسانه فيهم بالغيبة ، والاستهزاء بهم .

وكان يقول : إذا أنس المريد بربه في الظلام ، نشر له يوم القيمة  
الأعلام .

وكان يقول : قد توعرت الطريق في زماننا هذا على أكثر المریدين  
فقنعوا باسم الإرادة ، ولم يطالبوا أنفسهم بعکانها ، ففارقوا السهر وافترشوا  
الرخص ، ومهددوا لأنفسهم التأويلات ، فلا حول ولا قوة إلا بالله  
العلى العظيم .

وكان شقيق البلاخي رحمه الله يقول : مثل المريد الصادق مثل رجل  
غرس نخلا ، وهو يخاف أن تطرح شوكا ، ومثل المريد الكاذب مثل

رجل غرس شوكاً ، وهو يطلب أن يحمل له رطباً .

وكان يقول : من طلب أن يكون من أهل الرئاسة فليؤثر الناس على نفسه ، ويتحمل أذاهم ، ومن طلب الرئاسة بغير هذين الطرفيين ، فقد خاب سعيه .

وكان سهل بن عبد الله التستري رحمة الله يقول : ما عمل حميد بما أمره الله تعالى عند فساد الزمان إلا جعله الله إماماً يقتدى به .

وكان يقول : من علامة المريد الصادق انفراده عن الناس حتى لا يكاد يوجد في مجلس لغو .

وكان يقول : لا ينبغي للمريد أن يسعى في نظافة ثيابه وينسى نظافة قلبه ، وكانوا إذا قالوا له : إن ثوبك قد اتسخ ، يقول لهم : ليت قلبي في القلوب مثل ثوبي في الثياب .

وكان يقول : ما ترك مرید الذکر إلا مات قلبه .

وكان يقول : لا يزال قلب المريد متمنقاً ما دام بحب الدنيا متعلقاً .

وكان يقول : إذا لم يقدر المريد على التوبة النصوح فليسأل ربه المغفرة من بباب الملة والفضل .

وكان يقول : عليكم أيها المريدون بمحالسة الذاكرين ، فإنهم ملازمون بباب الملك .

وفي بعض الموسوعات الربانية : من لم يرني فليلزم اسمى ، فإن اسمى لا يفارقنى .

وكان أحمد بن أبي الحواري رحمة الله يقول : كل مرید لا يكون فيه

ثلاث خصال فهو كاذب ، وهي : ترك المال ، والطعام ، والمقام ، فلا يأخذ من كل واحد إلا بقدر الضرورة الشرعية ، وهناك يصلح لمحالسة الحق تعالى في ذكره ، فما كل ذاكر جالس .

وكان يقول : الدنيا مربلة والمربلة مأوى الكلاب ، فمن أرادها فليصبر على عرض "كلابها" ، وربما كان المحب للدنيا أسوأ حالاً من كلابها ، فإن الكلب يأخذ حاجته منها في بطنه ويترك الباقى ، ومحب الدنيا يحمله .

وكان يقول : ينبغي للمريد كتم أعماله ما استطاع حتى يقوى نور قلبه ، فإن حكم من يظهر عمله من المريدين ، حكم من أخذ نور قلبه بعمله من خارجه ، ولو لا اقتداء الناس بالأشياخ ما ساغ للأشياخ لظهور شيء من أعمالهم .

وكان يقول : ما ظهر شيء من محسن عمل مرید إلا من غفلة طرأ عليه ، لأنّه ليس من أهل الاقتداء به .

وكان يقول : أعظم أخلاق المريدين حفظ حرمات الإخوان ، وحسن العشرة معهم ، وبجانبة الأدخار للثواب ، والطعام ، والدرام .

وكان يقول : إذا رأيتم ضوء المريد في ثوب فلا ترجوا خيره .

## جو أسيس القلوب

وكان يقول : احذر أيها المريد أن تجالس أحداً من الفقراء بغير أدب ، فإن الفقراء جواسيس القلوب ، وربما دخلوا في قلبك وخرجوا فعرفوا ما فيه ، وأنت لا تعلم .

ومن شأنه أن يكون خصماً لنفسه ، ما أمكن .

وقد كان الشيخ أبو الموهاب الشاذلي رحمة الله يقول : من أراد أن يهجر أحداً من إخوان السوء فليبدأ بنفسه ، وليهجر أخلاقيها السيئة ، فإن نفسه أقرب للأقربين إليه ، والأقربون أولى بالمعروف .

وكان يقول : من علامة رياء المريد أن يجحيب عن نفسه إذا قيل له : يا مرائي ، أو يا معجباً بعمله ، أو يا متكبر ، ونحو ذلك ، وإنما جاز مثل ذلك للأشياخ لأنهم متبعون ، فيخافون من تغيير قلوب مريديهم فلا يعتقدون فيهم ، فيحرمون بركة صحبتهم ،

وكان يقول : من طلب من المریدین الشہرہ بالصلاح بین الناس لزمه الرياء لاجلهم ، والکراهة لهم بغیر حق ، والواقع فيما یسخط ربہ .

وكان يقول : لإياك أيها المريد أن تطلب دخول حضرة ربك في ذكرك ، وصلاتك ، وعندك بقية نفس ، فإن الملك القدس قد حكم وقضى أن لا يدخل حضرته أحداً من أهل النفوس .

وكان يقول : أول عائق يعرض للمريد اعتقاده على أعماله ، وذلك

من غلبة وهمه على وجوده ، وتراءكم الخيال في مرآة عقله ، ولا يخرج  
مريد عن ذلك إلا بنور الكشف بأن الله تعالى خالق لعمله وحده ،  
وليس له منه إلا نسبة التكليف .

وسمعت سيدى على الخواص رحمه الله يقول : لا يبلغ أحد مقام  
الإخلاص في الأعمال حتى يصير يعرف ما وراء الجدار ، وينظر ما يفعله  
الناس في قبور بيوتهم في بلاد آخر ، فهناك يعرف يقيناً بنور هذا  
الكشف ، أن عمله ليس هو له ، إنما هو محل لبروزه من جواره  
حيث كانت الأعراض لا تظهر إلا في جسم ، والأعمال أعراض فأفهم .

وكان يقول : من علامة صدق المريد في ترك الدنيا أن يتضرر عليه  
أسبابها أبداً ما عاش ، وذلك لقوة همته في دفعها ، فلا يصبح ويسى  
إلا فقيراً إلى ربه عز وجل .

وكان يقول : إذا فتح الله تعالى على المريد فتح التعرف فلا يبالي  
بعد ذلك قل العمل أو كثر .

وكان يقول : لما علم أهل الله تعالى أن كل نبات لا ينبت ولا يشر  
إلا بجعله تحت الأرض تعلوه النعال جعلوا نفوسهم تحت النعال لينبتوا  
ويشرموا فلا يظرون للناس إلا بعد تمسكهم في محبة الحق .

وكان يقول : إذا ورد عليك أنها المريد وارد في ذكر أو غيره  
فأقبله من الحق تعالى ولا تعشق به فتحجج عن ربك وتوقف عن الترق .

وكان يقول : إحفظ ورتك أنها المريد عن النسيان فربما احتجت  
إليه إذا بلغت مبلغ الرجال ، وربت المريدين ، وقد زهد في ذلك بعض  
الأشياء فاحتاجوا إليه حال تربتهم ، فلم يعرفوا كيف التربية .

وكان يقول : من الحال أن ينفتح لقلب المريد باب الملائكة وفيه ميل لشهوة من الشهوات .

وكان يقول : إن لم يدخل نور الكشف القلوب حتى تحرق جميع الشهوات ، وإلا فالقلب محجوب عن الله تعالى ، فإذا أحرق الشهوات فهناك تكشف للقلب المغيبات ، ويصير يبصر ما مضى وما هو آت مما هو من مقامه ، وتأمل المرأة لما خلت من الأكوان كيف انطبع فيها جميع الأكوان ، ولو كان لها لون لحيف عن رؤية الصور فيها ، وكذلك المرأة إذا قوبلت لا يظهر لأحد بها صورة في الأخرى .

وكان يقول : الفتح على المريد تارة يكون امتحاناً ، وتارة يكون تثبيتاً . فليبحث المريد عن تمييز ذلك .

## أخوه الطريق

وكان يقول ليس للمريد أن يؤاخى أحداً ادعى أنه يحبه إلا بعد أن يمتحنه في مقاسمه في ماله ، وعياله ، كما فعل المهاجرون ، فمن ثبت لذلك اتخذه أخي ، وذلك أندر من النادر .

وكان يقول : عليك أيها المريد بتكميل سواد القوم حسب استطاعتك ولو قال لك لا بلليس بعيد أن مثلك يفتح عليه ، فلا تسمع منه ، فإن من كثر سواد قوم فهو منهم ، ولا تخترج عن ذلك إلا بجعل أعمالك كلها مقاصد لا وسائل لأمر آخر ، فإن من جعل أعماله وسائل ربما انخدع لأنليس .

## أولياء الله أحيا في قبورهم

وكان يقول : من أدب المريد إذا زار شيخاً في قبره أن لا يعتقد أنه ميت لا يسمعه ، بل الأدب أن يعتقد ، حياته البرزخية<sup>(١)</sup> ، لينال بركته ، فإن العبد إذا زار ولياً وذكر الله عند قبره ، فلا بد أن ذلك الولي يجلس في قبره ، ويدرك الله معه كما شهدنا ذلك مراراً ، مع الإمام الشافعى ، ومع ذى النون المصرى ، ومع جماعة من مشائخ القرافة ، فإن لم يشهد ذلك فأقل مراتبه الإيمان بحياتهم المذكورة .

وكان يقول : لا ينبغي لمريد أن يجالس من ينظر محسن نفسه وكالماء ويذكر على القوم ، فإن ذلك من أكبر القواطع على المريد .

وكان كثيراً ما يقول في مجلسه : قولوا معى : لعنة الله على من يذكر على أوليائه ، فيقول الجماعة كلامهم : لعنة الله عليه ، ويرفعون بذلك أصواتهم حتى تصير لهم ضجة ، وكان يقول : ما يوقف المريد عن الترقى ، إلا وقوعه في غيبة أحد من المسلمين ، ومن ابتلى بوقوعه في ذلك ، فليقرأ الفاتحة ، وسورة الإخلاص والمعوذتين ، ويهدي ثوابها في صحائف ذلك الشخص ، فإني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وأخبرني بذلك . وقال : إن الغيبة والثواب يقفان بين يدي الله عن وجل يوم القيمة ونرجو أن يكون ذلك بذلك .

وكان يقول : لاحذروا أيها المريدون من إشاعة زلة رأيتموها من

(١) البرزخ هو نهاية الدنيا وبداية الآخرة .

أخيكم احتقاراً له ، فربما كانت تلك الرسالة التي وقعت منه إنما قدّرها الله تعالى عليه ، <sup>لِيَسْتُدَّ ثُلْهَةً</sup> (١) حدثت في دينه من سجحب أو كبر ، فيكون بها كالله من حيث أثرها ، ويؤيد ذلك قول صاحب الحكم : معصية أورثت ذلاً وانكساراً ، خير من طاعة أورثت عراً واستكباراً.

وكان الشيخ أبو المواهب يقول : من قرأ فقه الأئمة بلا أدب أظلم قلبه ، كما وقع لي ذلك ، فقيل له : وما أدب قراءة كلام الأئمة ؟ فقال : التسليم لآقوالهم ، وعدم التعصب لمذهب دون آخر ، فإن الأئمة أعلم من أمثالنا بيقين ، فما له ولارد على من لا يصلح أن يكون من طلبه ؟ وكان يقول : تسليم المريد للعلماء أسلم ، والاعتقاد فيهم أغنم .

وكان يقول عبادة المريد مع محبته للدنيا شغل قلب وتعب جوارح في وإن كثرت قليلة عند الله تعالى ، وإنما هي كثيرة في وهم أصحابها فقط ، وهي أشباح خالية من الأرواح ، وهذا ترى كثيراً من أبناء الدنيا يقومون الليل كثيراً ويقرأ أحدهم كل يوم ختماً ، وليس لهم مع ذلك نور الرشاد ، ولا حلاوة العباد ، فإذا كان كثرة العبادة مع محبة الدنيا لا ترقى أصحابها ، فكيف بمحبة الدنيا مع قلة العمل وارتكاب شيء من المعاصي ؟

وكان يقول : أعلى مجاهدات المريد الزهد في الجاه الذي حصل من نتائج الطاعات أى آخر مجاهداته .

---

(١) بغرة .

## أفضل أوراد المريد ؟

وكان يقول : أفضل أوراد المريد الذكر ، لأن الصلاة وإن كانت عظيمة ، فقد لا تجوز في بعض الأوقات التي يجوز فيها الذكر ، بخلاف ذكر الله عز وجل لا يمنع منه في حالة من الأحوال .

وكان يقول : الذى عندى أن أفضل صيغ ذكر المريد قول ، لا إله  
إلا الله ، ما دام له هوى فإن فنيت أهويته كلها ، كان ذكر الجملة  
أنفع له .

وكان يقول : من حرم الأوراد في بدايته ، حرم الواردات في نهايتها ، فعليك أيتها المرية بالأوراد ولو بلغت المراد .

وكان يقول : إذا أنكر المريد على أرقي منه وجود ما لم يجد هو من الأسرار حرم الوصول إليه وحرم بركة ما وجد ، فإن من كان كثير النكير ، فهو فاقد للتنوير .

وكان يقول : المرید البر هو من لا يظفر بالذر .

وكان يقول : إلحدن أيها المريد أن تكون من يعبد ليعبد أو من سوّد الجماه للجاه ، فإن ذلك من مقت الله .

وكان يقول : إياك أيها المريد أن تجادل أصحاب الضروس بما تجده في نفسك من الأمور الذوقيات ، فربما شنوا عليك الغارات ، ولم يرجعوا عما هم عليه ، وربما سبوا الطريق وأهلهـا .

وكان يقول : ما نكس الرءوس إلا اتباع شهوات النقوس .

وكان يقول : إذا قنع المريد بتعظيم أهل الغفلات له ، حرم الوصول إلى مقام أهل الاختصاص .

وكان يقول : من كان للخلق مرض فهو لربه أرضي ، ومن كان على إخوانه يتعالى فلا يقال له تعالى .

وكان يقول : المريد الصادق لا يزور ولا يزار ، ورب امرئ يزار ، حمله الزائر الأوزار ، فالحادق يفتش نفسه عند قدوم كل زائر .

ومن شأنه أن لا يتصدر قط لإزالة منكر في حarte مثلا ، فإن ذلك من أكبر القواطع عليه إلا بعد تعلم<sup>(١)</sup> السياسة التامة ، والنية الصالحة ، وتعيين ذلك عليه وقد بلغنا أن جماعة من الشباب ، كانوا يعبدون الله تعالى ، ويأكلون من عمل يدهم ، فكان لإبليس كلما أراد أن يقترب من أحدهم كاد أن يحترق ، فبينما هم يوماً في مجلس الذكر ، إذ حرش جماعة من العياق<sup>(٢)</sup> كانوا بالقرب من هؤلاء الذاكرين ، فوقعوا في ضرب بعضهم بعضاً بالعصى حتى جرت منهم الدماء ، وكان قصده أن هؤلاء الذاكرين يقولون في أنفسهم : إن تخليصنا هؤلاء أفضل مما نحن فيه ، لأنه خير متعدى النفع فتركوا مجلس الذكر ، وجاءوا يخلصون بينهم فوقع العياق فيهم بالضرب فاشتغلوا بهم عن الذكر وعن غيره ففرح بذلك لإبليس ، وكان جل<sup>٣</sup> قصده لإبطال مجلس الذكر لا غير ، فلا يليق التصدر لإزالة المنكرات ، إلا للأشيخ الذين لهم حال يحميهم من أهل المنكر ومن لإبليس .

(١) تشير إلى ذلك الآية الكريمة « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » .

(٢) جع عاين والمراد « جماعة من المفتوفات » .

وكان يقول : إن كان ولا بد المريد من إزالة المنكر فليتوجه إلى الله تعالى بقلبه ويزيل ذلك المنكر الذي رأه ، لاما يمنع الزاني من الزنا ، أو يمنع الشاب من شرب الخمر ، ونحو ذلك ، ولا ينسب إلى ساكت قول هكذا كان صورة تغيير المريدين الصادقين المنكر في قديم الزمان ، وقد خالف قوم فغيروا بيدهم أو لسانهم فسحبواهم لبيت الوالى وضربوهم وحبسوهم فازداد المنكر منكرا .

وقد كان سيدى إبراهيم المتبدى رحمه الله يقول : تغيير المنكر باليد للولاة ومن قاربهم ، وتغييره بالقول للعلماء العاملين ، وتغييره بالقلب لأرباب القول .

وكان رضى الله عنه يقول : من شرط المريد الصادق أن يرى نفسه دائمًا في مقام الطفولة ، ليرضع من ثدي المربى ، فإن من كبر استحق الفطام ، ومنعوه الرضاع .

وكان كثيراً ما يقول لمن يراه متكبراً عن سماع النصيحة : يا ولدى لا تَكْبُرْ تُفْظِلْ .

وكان يقول : لا يحرى ما الإيمان في قلب مرید إلا إن نظَفَ قلبه من محبة الدنيا وشهواتها .

وكان يقول : من سلك من المريدين بالرياضة على طريق أصحاب علم الحرف مقت وانكشف حاله ، وذهبت دنياه وآخرته ، لأنه استعمل أسماء الله تعالى في طلب أشياء خسيسة ، من مال أو جاه .

وكان يقول : كل مرید أكل من طعام مکَّاسٍ ، أو جندى ، أو قاض ، يأخذ الرشوة في الأحكام ، أو مباشر يتور في كسبه ،

أو شيخ عرب ، أو كاشف ، أو والي ، أو غيرهم ، من سائر المتصورين  
في مكاسبهم فقد تورّع من فتحه في الطريق .

وقد أكل بعض المریدین لقمة من طعام قاض ثم تذكر فترك الأكل  
فأظلم قلبه ثلاثين سنة ، ثم قيل له : بعد مجاهدة ثلاثين سنة الآن قد  
رجعت إلى حالتك التي كانت قبل أن تأكل من طعام القاض المرتى وفى  
هذا القدر كفاية .

فأعرض يا أخي جميع ما ذكرته لك في هذا الباب من صفات  
المریدین على نفسك فإن رأيتها متخلقة به فأنت مرید صادق ، وإنما فکف  
عن الدعوى ، والحمد لله رب العالمين .

## الباب الثاني

### في بيان نبذة من آداب المريد مع شيخه

لعلم يا أخي ، أن عمدة الأدب مع الشيخ ، هو الحبّة له ، فن لم يبالغ في محبة شيخه بحيث يؤثره على جميع شهواته ، لا يفلح في الطريق لأن محبة الشيخ ، إنما هي مرتبة إدمان ، يترقى المريد منها إلى مرتبة الحق جلّ وعلا ، ومن لم يحب الواسطة بينه وبين ربه التي من جملتها رسول الله صلّى الله عليه وسلم فهو منافق ، والمنافق في الدرك الأسفل من النار ، إذا علمت ذلك فليذكر لك بعض صفات الحبّين لأشياخهم ، لتعرف صدقك من كذبك .

فأقول وبالله التوفيق : أجمع أهل الطريق على أن من صفات المريد الصادق في محبة الشيخ أن يكون تائباً من جميع الذنوب ، متظاهراً من سائر العيوب .

فن تلطخ بالذنوب وادعى محبة شيخه فهو كاذب ، وكما أنه لا يحب شيخه فكذلك شيخه لا يحبه ، وإذا لم يحبه شيخه فالحق تعالى كذلك لا يحبه ، قال تعالى «إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين» ، وقال «إن الله لا يحب المفسدين» ، «إن الله لا يحب من كان محتالاً خوراً» ، «إن الله لا يهدى كيد الخائنين» ، ونحوها من الآيات وأجمعوا على أن من شرط الحب لشيخه أن يصم أذنه عن سماع كلام أحد في الطريق غير

شيخه ، فلا يقبل عذل عاذل<sup>(١)</sup> حتى لو قام أهل مصر كلهم في صعيد واحد ، لم يقدروا على أن ينفروه من شيخه ولو غاب عنه الطعام والشراب أيامًا لاستغنى عنها بالنظر إلى شيخه لتخيله في باله ، وبلغنا عن بعضهم أنه لما دخل هذا المقام سين وعبل من نظره إلى أستاده .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي : ولقد تجسست لي مرة حبي لشيخي أبي مدين رضي الله عنه ، فكنت لا أقدر أن أنظر إليه ، وكان يخاطبني وأصغي إليه وأفهم عنه ، قال : ولقد تركني أيامًا لا أشبع طعاماً ، وكانوا كلما قدموا إلى المائدة ، تقف المحبة على حرفها ، وينظر إلى ويقول لي بلسان أسمعه بأذني : تأكل وأنت تشاهدني ، فأمتنع من الطعام ، ولا أجد جوعاً ، وأمتليء من الحب ، حتى سنت وعيت من نظرى إليه ، فقام لي ذلك مقام الغداء ، أذوق ذواقاً ولا أجد جوعاً ، ولا عطشاً ، وكان الحب لا يبرح نصب عيني في قيامي ، وقعودي ، وحركتي وسكنى .

## لطائف الحب

وسمعت أخي أفضل الدين رحمه الله يقول : من ألطاف سكرات الحب الشغل بالحب عن متعلقه ، كما حكى أن ليلى جامت إلى مجنونها ، وهو يصبح : ليلى ليلى ، ويأخذ الجليد فيلقه على فواده ، فيذوب من حرارة فواده فسلمت ليلى عليه ، وهو في ذلك الحال وقالت له : أنا محبوبك ،

---

(١) العاذل : هو اللائم .

أنا مطلوبك ، أنا قرة عينك ، أنا ليلي ، فقال : إليك عنى ، فإن حبك شغلني عنك .

وسمعت سيدى على الخواص رحمة الله يقول : ألطاف ما في الحب ما وجدته في نفسك من العشق المفرط ، والشوق المقلق ، حتى منعك ذلك النوم ولذة الطعام ولا يدرى بذلك الحب فimin ؟ ولا يتبعن لله محبوب ، فإن من ذلك ترقى إلى محبة الله عز وجل المطلقة ، قالوا : ومن أصعب ما في الحب أن يصير المرید يحب المجر ، ويتلذذ به إذا علم أن شيخه أحب هجره ، لأن تخليص حظ النفس من حظ الشيخ عَسِيرٌ جداً ، وحاصله أن المرید يحب المجر من حيث كونه محبوباً لشيخه لا من حيئه أخرى ، لأن الحب للشيخ عمدته الوصل لا المجر .

وسمعت أخي أفضل الدين رحمة الله يقول : حقيقة حب الشيخ أن يحب "الأشياء من أجله ، ويكرهها من أجله ، كما هو شأن في حبة ربنا عز وجل ، ويويد ذلك ما ورد في الحديث «أن عبداً يأتي يوم القيمة بكثير صلاة ، وصيام ، وحج ، وصدقة ، وتشهد له الملائكة بذلك ، فيقول الله عز وجل : أنظروا هل والي لى ولیاً ؟ أو عادى لى عدواً ؟

## صفات المحبين

وذكر الشيخ محيي الدين في الباب الثامن والسبعين بعد المائة من الفتوحات أن جملة أوصاف المحبين ، أن يكون أحدهم مقتولاً تالفاً في محبوبه سائراً إلى حضرته على الدوام ، دائم السهر كامن الغم ، راغباً في الخروج من كل شيء يشغله عنه من شهوات الدنيا والآخرة ، فهو متبرم من صحبة كل شيء يعجبه عن محبوبه ، كثير التاؤه يستريح إلى كلام محبوبه وذكر اسمه ، دائم الموافقة لحاب محبوبه ، خائف من ترك الحرمة في إقامة خدمته ، يستقل الكثير من نفسه في حق محبوبه ، ويستكثر القليل من محبوبه ، يعانق طاعة محبوبه ، ويجانب مخالفته ، خارج له عن نفسه بالكلية ، لا يطلب الديبة في قتله ، يصبر على الضرر الذي تنفر منها الطياع ، قياماً بما كلفه محبوبه ، دائم الهيام في محبوبه ، وقد وطن نفسه على محببة كل شيء يريد محبوبه ، ليس له معه نفس ، بل كله لمحبوبه ، يعاتب نفسه في حق محبوبه ، ولا يعاتب فقط محبوبه ، غيره على محبوبه من نفسه ، فيؤيد أنه لا يراه مع شهوته لرؤيته ، لا يقبل حبه الزيادة بإحسان المحبوب ، ولا النقص بخفاائه له ، ناس حظ نفسه ، ذاكر حظ محبوبه ، مجاهل النعوت كأنه سال ، وليس بسال ، لا يفرق من سكره بين الوصل والمجر ، لا يقول فقط لمحبوبه لم فعلت كذا ؟ أو قلت كذا ؟ سره علانية ، مسرور محرزون ، مقامه الخرس ، حاله يترجم عنه ، لسكره من الحب ، يختار مراضي محبوبه على جميع أغراض نفسه .

قال الشيخ محيي الدين : ومن ألطف ما بلغنا عن بعض المحبين أنه دخل

على شيخ فرآه يتكلم في الحبة فا زال ذلك المحب ينحل ويذوب ويسيل عرقاً حتى تحال جسمه كله على الحصير بين يدي الشيخ وصار بركة ماء، فدخل بعض أصحاب ذلك المحب على الشيخ فقال له : أين فلان ؟ فقال الشيخ : هو ذا وأشار إلى ذلك الماء ووصف له القصة فتعجب الحاضرون من ذلك .

قال الشيخ محيي الدين وهو تحليل غريب واستحالة عجيبة حيث تلطفت كثافته حتى صار ماء ١١١

## لغة العاشقين

واعلم أن من صفات المحبين أنهم يتكلمون بلسان الحب ، والعشق ، والسكر ، لا بلسان العلم ، والعقل ، والتحقيق ، كما أجاب بذلك الخطاط سليمان عليه الصلاة والسلام .

وذلك أن خططاً راود خطافةً في قبة «سليمان عليه السلام» وقال لها : لقد بلغ من حبي لك أن لو قلت لي : إهدم القبة على سليمان لفعلت .

حملت الربيع كلامه إلى سليمان ، فقال له : ما حملت على ما قلت وأنت عاجز ؟ فقال : مهلا يا نبى الله ، أنا عاشق ، والعشاق إنما يتكلمون بلسان عشقهم ، وسكرهم ، لا بلسان العلم ، والعقل ، فضحك سليمان من قوله ولم يعاقبه .

قلت : وفي هذه القصة عذر عظيم لأهل الحبة في أشعارهم «لسمنون وسيدى عمر الفارض وأپرا بهما» فإنهما تكلموا بلسان العشق والسكر وإلا فain تعقل قول سيدي عمر في تائيته ؟ :

فطوفان نوح عند نوحى كأدمعى  
ولولا ذفيري أغرقنى أدمعى  
ولولا دموعى أحرقنى زفرقى  
وحزنى ما يعقوب بث أله  
وكل بلا أىوب بعض بلتى  
إلى آخر ما قال ، فاعلم ذلك وإياك والمبادرة إلى الإنكار والله أعلم .

فأعرض يا أخي هذه الصفات التي ذكرتها لك في المحبة للشيخ على نفسك ، فإن رأيت نفسك متنحلاً بها فاشكر الله تعالى فإنك سوف تترق من ذلك إلى محبة الله عز وجل من طريق السلوك ، فإن محبة الشيوخ واحترامهم من باب احترام الحق تعالى ومحبته .

وقد أنشد الشيخ محي الدين في أول الباب الأحد والثانين وما ته من الفتوحات :

ما حرمة الشيخ إلا حرمة الله  
هم الأدلة والقربي تؤيدهم  
فقم بها أدباء بالله بالله  
على الدلاله تأييداً على الله  
كالأنبياء تراهم في محاربهم  
لا يسألون من الله سوى الله  
فإن بدا منهم حال تولطهم  
عن الشريعة فاتركهم مع الله  
لا تتبعهم ولا تسلك لهم أثراً  
فإنهم ذاهلون العقل في الله  
لا تقتدى بالذى زالت شريعته  
عنه ولو جاء بالأنبا عن الله

وقوله في البيت الأول : ما حرمة الشيخ إلا حرمة الله ، أى هى من حرمة الله لامرءه تعالى بتوقير الشيوخ ، وليس المراد أننا نعظم الشيخ كما نعظم الله تعالى فافهم .

وسمعت سيدى علياً المرصفى رحمة الله يقول : المريد يترقى في محبة

شيخه إلى حد يصير يتلذذ بكلام شيخه له كَا يتلذذ بالجماع ، فن لم يعمل إلى هذه الحالة فَا أعطى الشيخ حقه من الحبة .

ثُمَّ لا يخفى عليك يا أخي أن الشيوخ رضي الله عنهم نواب الشارع صلى الله عليه وسلم في إرشاد جميع الناس بل هم الورثة للرسل على الحقيقة ورثوا علوم شرائعهم غير أنهم لا يُشَرِّعُونَ ، فلهم حفظ الشريعة في العموم ، وما لهم التشريع ، ولم يحفظ القلوب من الميل إلى غير مرضات الله ورعاة الآداب الخاصة بأهل الحضرة الإلهية وهم من العلماء بالله بمنزلة الطبيب في العالم ، فإن الطبيب لا يعرف الطبيعة إلا إنما هي مدبرة للبدن الإنساني خاصة ، بخلاف العلم بعلم الطبيعة فإنه يعلمه مطلقاً وإن لم يكن طبيباً ، وقد يجمع الشيخ الأمرين .

وسمعت سيدى على الخواص رحمة الله يقول : العلماء ببابون حضرات الأسماء والصفات ، وأصحاب الموهب الإلهي ببابون حضرة الذات .

وسمعته مرة أخرى يقول : مرتبة هؤلاء المربيين أنهم يعلمون الناس الآداب مع الحق ويجمعون قلوبهم على الله .

وسمعته يقول : علامة الشيخ الذى يجب الأدب معه أن يكون عارفاً بالكتاب والسنّة ، قائلاً بها في ظاهره ، متحققاً بها في سره ، يراعى حدود الله ويوفى بعهد الله لا يتأنّى في الورع بل يأخذ بالاحتياط في سائر أحواله ، يشفق على جميع الأمة ، لا يمتنع أحداً من العصاة ، بل يتلطّف به ، ويدعوه إلى الخير برحمته ، ورفق جوده مطلق على البر ، والفاجر والشاكر والجاحد كان جميع الخلق عائلته .

ثُمَّ أعلم يا أخي أن أحداً من السالكين لم يصل إلى حالة شريفة في الطريق أبداً إلا بمقابلة الأشياخ ومعانقة الأدب معهم ، والإكثار

من خدمتهم ، ومن ادعى الطريق بلا شيخ كان شيخه أبليس ، فهو وإن وقعت على يديه كرامة فهى استدرج لكرامة الدجال الأعور إذا خرج آخر الزمان .

وقد كان الإمام أبو القاسم الجنيد رحمه الله يقول : من سلك بغير شيخ ضل وأضل ، ومن حرم احترام الأشياخ ابتلاه الله تعالى بالمقت بين العباد وحرم نور الإيمان .

وكان أبو تراب النخشبى رضى الله عنه يقول : إذا ألف القلب بالإعراض عن الله صحبه الواقعة في أولياء الله .

وكان أبو القاسم القشيرى رحمه الله يقول : لو لم يكن للمريد من الباعث على الأدب إلا قول موسى عليه السلام للحضر : « هل أتبعدك على أن تعلمنى مما علمت ورشداً ، لكتفاه ذلك ، فإن موسى عليه السلام لما أراد صحبة الحضر حفظ شرط الأدب فاستأذن أولاً في الصحابة ثم شرط عليه الحضر أن لا يعارضه في شيء ، ولا يعرض عليه في حكم من الأحكام ثم لما خالفه موسى تجاوز الحضر عنه المرة الأولى والثانية ، فلما انتهى إلى الثالثة التي هي أول حد الكبيرة قال له « هذا فراق بيني وبينك » فإذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق : من شأن المريد أن لا يدخل في صحبة شيخ إلا بعد استخاراة وانسراح صدر لصحبته وإلا فربما دخل بغير اعتقاد ولا احترام ، فخره ذلك إلى المقت .

وقد كان سيدي عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه يقول : من لم يعتقد في شيخه الكمال لا يفلح على يديه أبداً .

وكان أبو علي الدقاق رحمه الله يقول : من دخل في صحبة شيخ ثم اعرض عليه بعد ذلك فقد نقض عهد الصحابة ووجب عليه تجديد العهد

على أن الأشياخ قد قالوا : إن عقوق الأستاذ قد يترتب عليه استحکام المقت فلا يكاد يصح من ذلك العاق توبة ، وقيام الاستئانة بالشيخ في باطن ذلك العاق التائب .

وكان أبو سهل الصعلوكي رحمه الله يقول : كان لبعض الأشياخ مجلس يفسر فيه القرآن العظيم فأبدلته بمجلس قوله ، فقال مرید بقلبه : كيف يبدل مجلس القرآن بمجلس قوله ؟ فناداه الشيخ : يا فلان ، من قال لشيخه لم لا يفلح ، فقال المرید التوبة .

وكان أبو جعفر الخلدي يقول : من لم يحفظ الأدب مع المشايخ سلط الله عليه الكلاب التي تؤذيه .

قال : وكان الأشياخ كلهم يقولون : جميع ما حل بالحلاج إنما كان من دعوة عمرو بن عثمان المكي عليه .

وكان أبو علي الدقاد يقول لما أخرج أهل بلخ محمد بن الفضل من أجله كونه كان مذهبة الحديث ، دعى على أهل بلخ ، وقال : اللهم انزع منهم الصدق ، وكانت أكثر بلاد الله تعالى صوفية فما خرج منها بعد دعوته صوفي صادق .

وكان أحمد الأبيوردي رحمه الله يقول : إياكم والعمل على تغيير قلب شيخكم عليكم ، فإن من غير قلب شيخه عليه لحقته العقوبة ولو بعد موته الشیخ .

وزار أبو تراب النخشي وشقيق البلخي أبا يزيد البسطامي ، فلما قدم خادمه السفرة قال له كل معنا يا فتى ، فقال لا إني صائم ، فقال له أبو تراب : كل ذلك أجر صوم شهر ، فقال : لا ، فقال له شقيق :

كل ذلك أجر صوم سنة ، فقال : لا ، فقال أبو يزيد : دعوا من سقط من عين رعاية الله عز وجل فسرق ذلك الشاب بعد سنة ، فقطعت يده عقوبة له على سوء أدبه مع الأشياخ .

وسمعت الشيخ خطاب المجدوب بنواحي ثغر رشيد يقول : حكم الشيخ حكم من سلك تابع الثور الذي يحرث ويلاطف مزاجه ويخلقه بأخلاق الصالحين ويجلسه في حضرة ربه عز وجل فيحتاج مسلك تابع الثور إلى صبر شديد حتى يتلطف من تلك السكتائف ، ومتي يصير تابع الثور ولينا لله عز وجل يهدى الناس إلى شرعيه ويعليمهم الأدب مع الله تعالى ؟؟ .

وسمعت شيخ الإسلام الشيخ برهان الدين بن أبي شريف رحمة الله يقول : من لم ير خطأ شيخه أحسن من صوابه هو لم ينتفع به .

وكان سهل بن عبد الله يقول : كان رجل مشهور بالولاية بالبصرة . وكان خبازاً فضي إليه شخص من أصحابي يأخذ عنه فوجده منتقباً خوفاً من شرر النار ، فقال في نفسه : لو كان هذا ولينا لله تعالى ما أحرقه شرر النار ، فقال له الشيخ : يا ولدي إنك استصغرتني وما بقيت تنتفع بكلامي ، فرجع إلى سهل وذكر له القصة ، فقال ما استصغر أحد فقيراً إلا حرم فوائدك أرجع إليك بالحرمة فرجع إليك فانتفع بزيارة ، وعقد التوبة على أنه لا يعترض على فقير في حاله حتى يموت ، فعلم أن كل مرید صحب الأشياخ على غير طريق الاحترام حرم فوائدهم وبركات نظرهم ، ثم لا يظهر عليه من آثارهم شيء ولو تكلف هو ذلك بل أفعاله تکذب دعواه ، واعلم يا أخي أنه قل مرید يصدق مع شيخه الصدق الكامل فإنها طريق غريب غير محسوسة لا يسلك فيها إلا بالقلوب وأين من يتخذ قلبه مع قلب شيخه حتى يسير به في الغيب والأسرار ؟ هذا

لا يكون إلا لمريد قد قارب مقام الشيخ في الأدب والانقياد حتى كان الشيخ حبي الدين بن العربي يقول : إذا صدق المريد مع الشيخ كان كل منهما تلميذاً لصاحبه من وجه وشيخاً له من وجه ، قال ويتشيخ إذا مات المريد قبل وصوله إلى المقام الذي كان عينه له أن ينزل إلى مرتبة المريد وي العمل عليه حتى يصل إليه ، فإذا وصل إلى ذلك المقام خلله على المريد في قبره فيكمله به ، فيبعث من قبره كاماً ، والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه أن لا يكون عنده دلال على الشيخ خوفاً أن يأمره بأدب فلا يتمثل أمره ، فإن ذلك من علامة عدم إفلاحة ، بل من شأن المريد الصادق أن يجحد على أن يكون جلوسه على باب الشيخ رجاءً أن يقع بصر الشيخ عليه كلاماً خرج ، فربما يغمره بنظره إليه أكثر من مجاهدته فيسعادة من كانت خلوته تجاه باب الشيخ .

ومن شأنه إذا تعذر عليه الفتح أن يقيم العذر لشيخه ، ويجعل اللوم على نفسه دون شيخه ، ويقول : النقص مني ، وقد قال تعالى أسيد المرسلين : «إنك لا تهدى من أحببت» ، فإذا كان سيد المرسلين بهذه المثابة فكيف شيخ؟ فإن الله غالب على أمره ، ولم يزل أهل كل عصر يعترفون بالقصور عن مقام من تقدمهم من أسلفهم .

وقد قال القشيري في أول رسالته التي أملأها في سنة سبع وثلاثين وأربعين :  
وأربعمائة :

لعلوا أيها الإخوان أن المتحققين من هذه الطائفة قد انفرض أكثرهم  
ولم يبق في زماننا هذا من هذه الطريقة إلا آثارهم ، ثم أنسد :

أما الخيام فإنهَا نَحْيَاهُمْ وَأَرَى نِسَاءَ الْحَيِّ غَيْرَ نِسَاءِهِمْ !!

ثم قال : حصلت الفترة في الطريقة ، لا ، بل اندرست الطريقة

مضى الشيوخ الذين كان لهم اهتمام ، وقل الشباب الذين كان لهم بسيطتهم وسلفهم اقتداء ، وزال الورع وطوى بساطه ، واشتد الطمع وقوى رباطه ، وارتخلت عن القلوب حرمة الشريعة ، حتى عدوا قلة المبالغة بالمعاصي والشهوات أو ثق ذريعة إلى آخر ما قالوا ، فإذا كان هذا قول القشيري في زمانه ، فإذا يقول القائل في أهل النصف الثاني من القرن العاشر صاحب الغرائب والعجبات ؟ وقد أدركت أنا بحمد الله تعالى نحواً من سبعين شيخاً وما تواكلهم بغضتهم ولم يروا مریداً يعجبهم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فاعلم أن مقام الشيخ في هذا الزمان مشاكل حال المريد ومن طلب شيئاً متصفاً بعين ما اتصف به الإمام الجنيد مثلاً فـكأنه رام المحال في هذا الزمان ، ولكن حيث ما كان الشيخ أعلم بالطريق من المريد كفاء ذلك ويجب عليه التقييد عليه ، فإن من لا شيخ له لا يفلح أبداً في الطريق ، كما مر في الباب الأول .

### لا يصح دخول الطريق قبل التوبة

وكان أبو علي الدقاد رحمه الله تعالى يقول : إذا لم يكن للمريد أستاذ يأخذ منه طريقه نفساً بنفسه وإنما فهو عابد لهواه ، وأجمعوا على أن من لم يتبع على يد شيخه أو غيره من جميع الزلات ، سرها وجهرها ، صغيرها وكبيرها ، ويرضى جميع أخصامه لا يفتح له من هذه الطريق بشيء ، وعلى ذلك جروا ، فإن طريق القوم كلها حضرة الله عز وجل ، كحضرت الصلوة ، أو كالجنة ، فـكما لا تصح الصلة مع النجاسة ، ولا دخول

الجنة مع تبعات الخلائق ، فكذلك لا يصح دخول الطريق مع المعاishi والتابعات .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : يجب على المريد أن يصحح عهده بينه وبين الله تعالى أن لا يخالف شيخه في كل ما يشير به عليه ، فإن الخلاف للمريد ضرر عظيم ، ومن ابتدأ طريقه على مخالفه إشارة أستاذه لم يزل يخالفه في مستقبل الزمان ، فيجب عليه أن لا يعرض على شيخه بقلبه إذا استعمله في نزح السراب مثلاً ، أو قال له : أعمل سرايتي ؟

وقد كان فتح الشيخ خليل المالكي صاحب المختصر بسبب نزحه سراب بيت الشيخ عبد الله المنوفي رضى الله عنه ، فسمع الشيخ بطلب القنواتية فأقى بالفاس والزنيل من الليل ، وصار ينزع إلى الظهر ، فما رجع الشيخ عبد الله من الدرس حتى نزح السراب كلها ، فدعى له الشيخ فصار علماء المالكية كلهم يرجعون إلى قوله وترجيحه إلى وقتنا هذا .

وقيل : إن القصة المذكورة إنما وقعت للشيخ عبد الله المنوفي مع شيخه .

وكان الشيخ أبو القاسم القشيري يقول : كل مريد خطر بياله أن له في الدنيا والآخرة قدرًا وقيمة أو على وجه الأرض أحد من المسلمين دونه في الدرجة ، لم يصح له في الإرادة قدم ، وذلك لأن المريد إنما يحيط في العبادة ليحصل له الذل والمسكينة بين يدي الله عن وجل لا ليحصل لنفسه المنزلة والجاه عند الناس إنما في العاجل ، وإنما في الآجل .

ومن شأنه أن لا يكتم عن شيخه شيئاً من أحواله الظاهرة والباطنة حتى الخواطر التي استقرت عنده ، ومتى كتم عنه شيئاً فقد خانه في الصحبة ،

وكان عليه تجديد الصحبة إن أرادها ، والمراد بما قلنا الأمور التي يحصل بها الترقى عادة في الطريق من ذكر علل الاعمال دون الأمور العادية .

وأجمعوا على أنه إذا حصل من المريد مخالفة لإشارة شيخه أو جنائية على أحد بغير حق كان عليه أن "يُقِرِّ" بين يديه بالجنائية على الفور ثم يستسلم لما يحكم به عليه شيخه من العقوبات للنفس على تلك الجنائية من سفر يكلمه أو خدمة شديدة أو جوع شديد ونحو ذلك ، وأجمعوا على أنه لا يجوز للأشيخ التجاوز عن زلات المريد ، لأن ذلك تضييع حقوق الله عن وجنه وكذلك أجمعوا على أنه لا يجوز للشيخ أن يلقن المريد شيئاً من الأذكار معنى التلقين الخاص إلا بعد تجرد المريد من كل علاقة دنيوية .

ويجب على الشيخ أن يأمر المريد أن يذكر الله تعالى بلسانه بشدة وعزم فإذا تمكّن من ذلك يأمره أن يسوى في الذكر بين قلبه ولسانه ويقول له : أثبتت على استدامه هذا الذكر ، كأنك بين يدي ربك أبداً بقلبك ، ولا تجر على لسانك غير الإسم الذي لقنته لك ما أمكنك ، ولا ترك الذكر حتى يحصل لك منه حال وتصير أعضاؤك كلها ذاكراً لا تقبل الغفلة عن الله تعالى ، وتقديم في الباب الأول أن ثم جماعة من أولياء المين يلقنون المريد لفظ الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويأمروه بالاشتغال بها ليلاً ونهاراً وتحصل له بذلك سلوك الطريق ، ويكون شيخه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن الجمهور كلهم على تلقين أسماء الله تعالى فقط ، ثم بعد أن يلقنه الذكر يأمره بالجوع على التدريج شيئاً فشيئاً لثلا تقل قواه ، فينقطع عن الذكر ، فإن في الحديث "إنَّ المُنْبَتَ لَا أَرْضاً قطع ولا ظهراً أبقى" ، والمراد بالمنبت الذي حمل دابته فوق طاقتها حتى عجزت واضطجعت في الأرض ، فهوذا لَا أرْضاً قطع ولا ظهراً أبقى .

وقد كان سيدى الشيخ أبو السعود الجارحى رحمه الله يأمر المريد بأن يتناول غذاءه المعتاد كمية من حب القمح ، ثم يصير ينقص كل يوم قحة ، وتارة يعادل ذلك بخشب طرى ، فيصير ينقص غذاؤه كل يوم بحسب ما ينقص ثقل الخشب ، وذلك أمر لا يحس به البدن ، ولا يؤثر فيه ضعفا ، فن أراد يقلل الأكل على التدريج فليفعل مثل ذلك ، وكانت طريقة شيخنا الشيخ محمد الشناوى رحمه الله الأكل المعتاد مع كثرة الذكر بعزم وهمة .

ويقول : إن الذكر يهضم الطعام ، ويقول : إن في الحديث أذيبوا طعامكم بذكر الله تعالى ولا تناموا عليه فتقسو قلوبكم .

وكان كثيراً ما يقول : نحن لا نحتاج مع الذكر إلى بخل ولا خل ولا شيئاً مما يهضم الطعام لاستغناتنا عن ذلك بالذكر ، ولكن كان أصحابه أصحاب أعمال شاقة من حرث ، وحصاد ، ودراس ، ونحو ذلك ، فما كل حال رجال ، والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه أن لا يفعل مع الشيخ شيئاً يوحش قلب الشيخ منه فإن الله تعالى قد يغضب لغضبة الشيخ ويرضى لرضاه ، لأنه قد يكون أعظم حرمة من والد الجسم ، وإيضاً ذلك أن الشيخ لا يأمر المريد إلا بما أمر الله به فن خالفه فقد خالف الشارع صلى الله عليه وسلم ووقع في غضب الله بحسب تلك المعصية من كبيرة أو صغيرة ، فياشقاوة من غير قلب شيخه وقتاً من الأوقات ، وعلى المريد إذا لم يجد من يتأنبه في بلدة أن يسافر إلى من هو منصوب في وقته لإرشاد المريدين ثم يقيم عنده ولا يبرح عن بابه حتى يفتح عليه ، ثم إن قابله الشيخ بالجفاء وعدم الاحتفال بأمره صبر ، فربما فعل الشيخ معه ذلك ليريه عزة الطريق .

ليدخل إليها بالتعظيم ولا يستهين بها ، وربما أمر الناس بصفعه على عنقه  
وعدم تمكّنه من دخول الزاوية ، كما وقع ذلك «لسيدي محمد الغمرى»  
مع سيدى «أحمد الزاهد» .

وربما لحن الشيخ في كلامه العادى ليتحسن ذلك المريد إذا كان نحوياً  
كما وقع لسيدي الشيخ أبو السعود الجارحى مع الشيخ محب الدين اللقانى  
فإنه لما جاءه يطلب الطريق قال له الشيخ :

يظن بي الناس خيراً ولاني أشر الناس إن لم يعرف عنى

بنصب الناس وأشر ففارقه ساكتاً وقال : هذا لا يعرف الفاعل من  
المفعول ، فرأى رؤيا فيها تعظيم الشيخ بجاء يقصها عليه ، فأول ما رأه  
الشيخ قال : الصواب رفع الناس وأشر ، فقال الشيخ محب الدين : الله  
أكبر ، فقال : على كل مخالف للأدب كيف تطلب أدب الطريق ،  
وتفر من نصبه ؟ وتتأقى برفة ، فتاب واستغفر فقال له الشيخ :  
أنا اشتغلت بالنحو زماناً ، وإنما أردت اختبارك .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : يجب على كل من ذار  
شيخاً أن يدخل عليه بالحشمة والحرمة ، فضلاً عن شيخ الإنسان ، ثم  
إن أهله الشيخ لشيء من الخدمة عدا ذلك من جزيل النعمة ، ولويحدر  
من أن يقيم ميزان عقله الجائز على من يدخل عليه من الأشياء ، فربما  
مقته ذلك الشيخ فلا يفلح بعدها أبداً ، بل بعضهم تنصر ومات على  
دين النصرانية ، كما حكى .

وسمعت سيدى محمد الشناوى رحمه الله يقول : ما أنعم الله تعالى به  
على آن ما دخلت قط على شيخ إلا وميزان عقلى مكسور وأرى نفسي  
تحت نعاله ، فلا أخرج من عنده إلا بمدد وفائدة .

## من أدب الطريق استئذان الشيخ

ومن شأنه أن لا يصح إلا بإذن شيخه ، فإن معرفة الأدب مع رب البيت مقدمة على معرفة أدب البيت ، فن سافر إلى البيت قبل معرفته بصاحب البيت المعرفة التي يعرفها القوم ، فقد أخطأ طريقهم ولم يحصل له إمداداً ، وبعيد أن يسقط عنه بها حجة الإسلام ، كما أنه فرق عظيم بين حج شيخ الإسلام وبين حج آحاد العوام .

وغاية أمر من يصح بلا إذن شيخه تفرقه قلبه بانتقاله من واد إلى واد ، ولو أنه كان ارتاح بإشارة شيخه خطوة واحدة لكان ذلك أحسن له من ألف سفرة بالجهل .

وقد قال علماً : وللزوج تحليل أمرأته من حج تطوع لم يأذن فيه وكذا من الفرض على المذهب ، وأقل مقام طاعة الشيخ أن يكون كالزوج للبرأة ، ويكون يتصرف في المريد كما يتصرف الرجل في زوجته ، من حيث التحجيج عليها والتربية لها .

وقد بلغنا أن الشيخ يوسف القطوري دخل على سيدي محمد الحنفي الشاذلي رضي الله عنه وهو يخمر طيناً فقال له : سيدي محمد إنزع عمامتك وساعدنا ، فنزع عمامته وخرطين ، ثم لم يقل له الشيخ بعد ذلك للبس عمامتك ، فلم يزل من غير عماممة إلى أن مات ، فقيل له في ذلك فقال : إن الأستاذ لم يأمرني بلبسها ، بعد أن أمرني بنزعها ، وليس من الأدب أن أبدأه بالمشاورة على لبسها ، هكذا قال ، وهذا أدب عظيم ، ما بلغنا مثله عن مرید ، وإن كان الأولى مشاوره الشيخ ولبسها ، لأن

العامة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن شأنه أن يعتقد في شيخه الكمال ، وذلك بأن يعتقد فيه أنه أعلم منه بطريق الشريعة والحقيقة ، قالوا : لكن لا يبالغ في كماله بحيث يرفعه إلى مقام العصمة .

وقد قال الإمام القشيري رحمه الله : لا ينبغي للمريد أن يعتقد في شيخه وأضرابه العصمة ، إنما الواجب عليه الانقياد لهم فيما يأمرونه به من الخير ويذرهم وأحوالهم مع إحسانه الظن بهم ، ويراعي مع الله حدوده فيما يتوجه عليه هو من الأمور وما وصل إليه مع علم الشريعة يكفيه في التفرقة بين ما هو محمود ، وبين ما هو مذموم ، فيعمل بما حققه ويَسْتَفْتِهُ فيما أشكل عليه قال : ومن أصدق دليل على سعادة المريد قبول قلوب المشايخ له ، وكل من رده قلب شيخ من الأشياخ المتحققين فلا بد أن يرى عاقبة ذلك ولو بعد حين ، ومن خذل بترك احترام الأشياخ فقد أظهر رقم شقاوته ، والله أعلم .

ومن شأنه إذا أقامه الشيخ في خدمة سفراً وحضرآ دون أن يحضر مجالس الذكر أن لا يتذكر فإن الشيخ إنما يستعمله فيما يراه خيراً له من سائر الوجوه ، ومتى تكرر أو رأى أن اشتغاله بغير ذلك أفضـل فقد تقضى عهـدـ شـيـخـهـ فـإـنـ الشـيـخـ أـمـيـنـ مـنـ جـهـةـ رـسـوـلـ اللهـ صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ عـلـىـ أـمـتـهـ ، وـمـطـالـبـ بـأـنـ يـفـعـلـ مـعـهـمـ مـاـ يـرـقـيـهـمـ وـيـنـهـاـمـ عـمـاـ يـؤـخـرـهـ فـيـ المـقـامـاتـ ، فـقـدـ يـكـوـنـ مـاـ يـطـلـبـهـ الـمـرـيـدـ يـوـرـثـهـ عـجـباـ وـرـيـاءـ وـشـهـوـةـ ، أـوـ يـلـتـغـيـ بـهـ ثـنـاءـ ، وـمـدـحـاـ بـيـنـ النـاسـ فـيـخـسـرـ مـعـ الـخـاسـرـيـنـ ، وـقـدـ بـلـغـنـاـ أـنـ سـيـدـيـ إـبرـاهـيمـ الـمـواـهـبـيـ لـمـ جـاءـ إـلـىـ سـيـدـيـ الشـيـخـ أـبـيـ الـمـواـهـبـ يـطـلـبـ الـطـرـيقـ لـلـىـ مـقـدـمـةـ الـأـدـبـ مـعـ اللهـ تـعـالـىـ أـمـرـهـ أـنـ يـحـلـسـ فـيـ الـأـصـطـبـلـ يـخـدـمـ الـبـغـلـةـ ، وـيـقـضـيـ حـوـائـجـ الـبـيـتـ وـقـالـ لـهـ : إـحـذـرـ أـنـ تـحـضـرـ مـعـ الـفـقـرـاءـ قـرـاءـةـ حـزـبـ أـوـ عـلـمـ فـأـجـابـهـ إـلـىـ ذـكـرـهـ ، فـكـثـرـ سـنـيـنـ حـتـىـ دـنـتـ وـفـاةـ الشـيـخـ فـتـطاـولـ

أكبر أصحابه للإذن لهم في الخلافة بعده ، فقال انتوني بإبراهيم فأتوه به ففرش له سجادة وقال له : تكلم على إخوانك في الطريق فأبدى لهم العجائب والغرائب نظماً ونثراً حتى انبرت عقول الحاضرين ، فرجع الذين كانوا تطاولوا للإذن وتعجبوا من ذلك ، فكان سيدي إبراهيم الخليفة بعد الشيخ ولم يظهر من أولئك القوم شيء من أحوال الطريق ، فعلم أن معرفة الأمور التي يقع بها الفتح راجعة إلى الشيخ لا إلى المريد .

قال القشيري : وإذا أمر الشيخ المريد أن يخدم إخوانه كان على المريد أن يخلص نيته في ذلك ، ويصبر على جفاهم له ، مع شدة خدمته لهم ، وعدم حدهم له على ذلك ، وينبغى له أن يعتذر لهم ، ويقيم لهم العذر على نفسه ويقول : أنا الظالم الذي لم يعامل على مرادكم حتى حفوتوني ويقر بالجناية على نفسه ولو علم أنه بريء الساحة ما لم يكن في ذلك تعزير واحد ، فإن إقراره على نفسه بذلك من غير أن يقع منه ظلم للنفس وذلك حرام .

ومن شأنه أن يلزم الأدب مع الشيخ إذا أسكنته الجماعة في مجلس الذكر فليس له بعد ذلك أن ينفعل في الذكر لأن الشيخ لا يشير عليهم بالسکوت إلا بقدر استداته الحق تعالى بقلبه ومعرفة ما ألقى به إليه من طريق الإهام من الإذن له في إسكتهم أو عدمه ، ويعرف ذلك غالباً باشراب القلب وانقباضه ، فإن اشرح لإسكتهم أسكتهم ، وإن انقبض تركهم في الذكر ، وقد تقدم بسط ذلك في الباب الأول .

وكان شيخنا سيدي على المرصفى رحمه الله يقول : لما أخذ على شيخى العهد بأنني لا أخالفه ولا أكتم عنّه شيئاً من أمرى كنت لا آكل ولا أشرب ، ولا أنام ، ولا أقرب من زوجتى ، حتى أقول بقلبي :

دستور يا سيدى وقال لي : من واظب على ذلك في حق أستاذه ترقى منه إلى صحة معاملة الله عز وجل لأن الشيخ مرتبة إدمان للدرید يتمنى فيها قبل معاملته الله عز وجل ، فكل أدب لم يحکمه مع شیخه لا یصح له فعله مع ربه عز وجل إلا برعونة نفس ، وليس في ذلك ترقى .

وكان رضي الله عنه يقول : كل مرید منعه شیخه شيئاً من الدنيا وتكدر لذلك فكذلك ربها يسخط على مقدور الحق تعالى إذا منعه شيئاً كان يطلبه وقس على ذلك سائر الأمور فليحذر المرید من التكدر إذا فرق الشیخ ذهباً أو فاكهة مثلاً ونسيه ، فإن ذلك سوء أدب مع الشیخ والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون فطناً لما هو من جنس ما يأمره به شیخه ، أو ينهاه عنه ، ولا يحوجه إلى تصريح بأمر أو نهى فيه لا سيما بحضوره من ليس من القوم ، بل يفهم من الرمز والإشارة .

وقد كان خادم الشیخ أبي يزيد البسطامي رحمه الله لا يحتاج معه إلى لفظ إنما كان أبو يزيد يكلمه باللقب من غير لفظ فيفهم الأمر يفعله . وكذلك وقع لسيدي أبي العباس الغمرى مع خادمه .

وقال لي الشیخ عبد الله الفاعل : مرة كان الشیخ أبو العباس يكلمني بالباطن من غير لفظ فأفهم الأمر وآتته بما يؤكل أو يشرب أو يلبس على التعين .

وأخبرني الشیخ محمد الطنبichi أحد أصحابه قال : قال لي يوماً سيدى أبو العباس يا محمد أريد منك أنك تصير تفهم إشارتى من غير لفظ وتفعل كلما أكلتك فيه بقلبي ، فقلت له : نعم . فدخل علينا ابن السلطان قايد باى ذاتهى به الشیخ عنى ثم لم أتجرأ أن أسأله عن ذلك الأمر إلى أن مات .

ومن شأنه أن لا يشرك مع شيخه أحداً في الحبة من سائر من لم يأمره الله تعالى بمحبته فيجعل محبة الله وسط قلبه ويجعل محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قربة من ذلك، وهكذا على اختلاف مراتب المحبوبين شرعاً من تكون محبتهم من الإيمان، فشل محبة هؤلاء لا تضر مع محبة الشيخ، لأمر الحق تعالى المريد بها.

وكان سيدى على بن وفا رحمة الله يقول : محبة الأنبياء والأولياء وصالحي المؤمنين لا تضر مع محبة الشيخ ، لأنها من جملة الشريعة ، والشريعة نور ، والأنوار تتدخل بخلاف الأمور التي نهت الشريعة عنها فإنها ظلام كثيف لا تتدخل ، فلو وضع في البيت الواحد ألف سراج شع نورها كلها .

وكان يقول كثيراً : لياكم أن تشركوا في الحبة مع شيخكم أحداً من المشايخ ، فإن الرجال أمثال الجبال وهم على الأخلاق الإلهية المشار إليها بقوله صلى الله عليه وسلم : « تخلقاً بأخلاق الله » ، فكما أن الله تعالى (لا يغفر أن يشرك به) فـ كذلك محبة الأشياخ لا تساع أن يشرك بها وكما أن الجبال لا يزحزحها عن أماكنها إلا الشرك بالله تعالى ما دام العالم باقياً ، فـ كذلك الولي لا يزيل همته عن حفظ مرいでه من الآفات إلا شرك موضع خالص الحبة من قلبه ، قال تعالى : « تکاد السموات يتقطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا أن دعوا للرحمٰن ولدآ » ، وهو أى كلام الشيخ يحتاج إلى تعقب فاطلب يا أخي من نفسك الصدق في محبة أستاذك تنل به ما تريده ، ولا تطلب منه أن تشغل قلبك ، وتهمل أنت أمر نفسك فإن ذلك لا يفيد .

ومن شأنه إذا كان بعيد الدار عن مكان شيخه أن يحافظ على الصلاة

في زاوية شيخه ما أمكن ، وقد كان لي صاحب إسمه الشيخ أبو بكر الديريني ساكناً بجوار الجامع الأزهر فكان يصلى عند الجمعة ويترك جامع الأزهر ، مع كثرة جماعته ، فقلت له : صل في جامع الأزهر فإنه أفضل لك ، فقال : إن لي في ذلك غرض شرعى ، فكنت أتعجب في صدقه رحمة الله في اعتقاده ، فإن لم يتيسر للمريد صلاة الجمعة عند أستاذه فليتخيله عنده في أي مسجد صلى فيه ، فإن الحكم دائرة مع القلب لا مع الجسم .

ومن شأنه أن يعتقد في شيخه أنه أعرف بخواطره وعيوبه الباطنة منه لكن من طريق الإلهام لا من باب سوء الظن والكشف الشيطاني .

ولايصح ذلك أن العامة لا تقيس غيرها إلا بالميزان التي عندها في الباطن من خير وشر ، والأشياخ قد ترقى عن مثل ذلك ، فلم يكن في باطنهم شر أبداً حتى يقيسوا عليه حال غيرهم ، ولما علم الله احتياج المريد إلى اطلاعهم على ما في باطنهم من الشر ليداوهوه بما يزييه ، أعطاهم الإلهام الصحيح بدل ذلك الميزان الذي كانوا يحملون عليه أحوال الناس فهو أعرف من المريد بأحواله ، ويويد ذلك أن البيطار أعرف من صاحب الدابة بعيوبها مع أن صاحبها مخالط لها ليلاً ونهاراً ، وهذا الاعتقاد قليل في المريدين حتى كان سيدى على بن وفا رحمة الله يقول وهو في عام أربع وثمانمائة لم أجد إلى الآن مريداً صادقاً معنى ، يعترف لي بأنني أعرف منه بخواطره ، وصفاته الباطنة ، ولو وجدته لافرغت فيه جميع ما عندي من العلوم والأسرار .

وكان رضى الله عنه يقول : كل الأشياخ يموتون بخصصهم ، ولا يجدون من يحمل أسرارهم ، ولكن من فاته سر أستاذه فليواطلب على ورده فإن سره فيه .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : يا مریدى إن صدقت  
معى وصح عهدى فأنا منك قریب غير بعيد ، وأنا في ذهنك ، وأنا  
في طرفك ، وأنا في جميع حواسك ، الظاهرة والباطنة ، وإن لم تصدق  
معى كنت منك بعيداً ، ولا تشهد أنت مني إلا بعد .

وكان رضى الله عنه يقول : إذا صدق المرید مع شيخه ونادى شيخه  
من مسيرة ألف عام أجا به حياً كان الشيخ أو ميتاً ، فليتوjunction الصادق  
بقلبه إلى شيخه في كل أمر دحمه في دار الدنيا ، فإنه يسمع صوت شيخه  
ويغشه ما هو فيه ومها ورد عليه من مشكلات سره ، يطبق عينيه ، ويفتح  
عين قلبه ، فإنه يرى شيخه جهاراً ، فإذا رأه فليس له عما شاء وأراد .

وكان يقول : يا ولدى إن كنت صادقاً فلا تصحب غير شيخك واصبر  
على جفاه فإنه ربما امتحنك بترك ما تحب يريد بك الخير ، وتكون  
 محل لاسراره ، ومطلعًا لأنواره .

وكان يقول : المرید الصادق مع شيخه ، كالميت مع مُغسله لا كلام  
ولا حركة ، ولا يقدر ينطق بين يديه من هيبة ، ولا يدخل ، ولا يخرج ،  
ولا يخالط أحداً ، ولا يستغل بعلم ، ولا قرآن ، ولا ذكر إلا بإذنه ،  
لأنه أمين على المرید فيما يرقيه ، ورب عمل فاضل دخلته النفس فصار  
مفصولاً .

ثم يقول : هكذا كانت طريقة الخلف والسلف مع أشياخهم ، فإن  
الشيخ هو والد السر في اصطلاحهم ويحجب على الولد عدم العقوق لوالده  
وليس للعقوق ضابط يرجع إليه ، إنما الأمر عام فيسائر الأحوال ،  
وما جعلوه إلا كالميت بين يدي الغاسل .

فعليك يا ولدى بطاعة والدك المذكور وقدمه في كل أمر لك بأوامر الله على والد الجسم ، فإن والد السر أتفع من والد الجسم ، وذلك لأن والد السر يأخذ الولد كأنه قطعة حديد جامد ، فلا يزال يسبكه ، ويذيبه ، ويقطره ، ويلاقى عليه من سر الصنعة سراً حتى يجعله ذهباً لم يبريزاً .

قال : وقد ححب كثير من الناس الأشياخ بلا أدب فاتوا ولم ينتفعوا منهم بشيء ، وبعضهم مقت آه آه من صدور الرجال ومن صحبة الأضداد ومن سماع المريد المحال .

ومن شأنه أن لا يلتفت لشيء من الدنيا بعد أن جمعه الله على شيخه فإن بين يديه جميع ما قسم للمريد من الدنيا والآخرة .

وقد كان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : إن وجدت أستاذك المحقق فقد وجدت حقيقتك ، وإذا وجدت حقيقتك وجدت الله عندها ، وإذا وجدت الله عندها وجدت كل شيء ، فليس كل المراد إلا في وجد هذا الأستاذ . فاقسم تعلم .

وكان يقول : إذا صدق المريد صار عين أستاذه .

وكان يقول : أنت على الصورة التي تشهد أستاذك عليها ، فأشهد ما شئت ، وانظر ماذا ترى إن شهدته منافقاً ، فأنت منافق ، وإن شهدته مخلصاً فأنت مخلص ، لانه مرآتك ، ولا ترى في المرأة إلا صورتك لا جرم المرأة .

وكان يقول : ما الأمر إلا أن تجد أستاذك وقد وجدت مرادك ، هنئ الله فؤادك .

وكان يقول : ليس المريد أن يحكي ما يقع له مع شيخه ، فقد لا يؤمن

من يحكي وقائعه له بكلام أهل الطريق ويضعفه ، وما للسلوك مع الحالك .  
وكان يقول لا يتغدر عليك أنها المرید العمل بما أمرك به أستاذك  
إلا لعدم كمال قبولك لذلك ، ونقص استعدادك ، وإنما كلامك أستاذك  
بذلك ليرق همتك إلى ما هو أرق مما أنت فيه .

وكان يقول : لا تطالب أستاذك بشيء ولا بالجواب عن شيء سأله  
فيه ، وليس ذلك من شأن المرید الصادق مع شيخه .

وكان يقول : منها رأيته من شيخك من كمال أو نقص فهو صنعة  
باطنك ، ولشيخك في نفسه مقام آخر فوق ذلك فإياك أن تظن نقصاناً  
بأهل الكمال فتقول « وعصى آدم ربها » بل اعرف أن ذلك إنما كان تعليها  
للكيف تداري إذا وقعت في الذنب ، وتغيير أحوالك ، بالتدورة  
بعد الصفاء .

وكان يقول : من شأن المرید الصادق أن يكون أصدق الناس إلى  
امتثال أمر شيخه ، فإن كان لم يبادر إلى امتثال أمر شيخه فهو دليل على  
عدم صدقه ، وصدقه على قدر تخلقه في الأولائل أو الأواخر ، ومن هنا  
كان الإمام أبو بكر أسبق إلى تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
سائر قريش ، لكونه كان أضعف قريش رابطة فيها كانوا عليه مما تضاد  
طريق المدى وأقواهم رابطة فيها يقرب من طريق المدى .

وكان يقول : من أحب من المریدين أن يكون في حفظ رب العالمين  
فليخدم شيخه بصدق ، ويبادر إلى طاعته ، ولا يخالفه فيها يشيره عليه ،  
قال تعالى : « ولسلیمان الريح عاصفة تجرى بأمره إلى الأرض التي باركنا  
فيها وكنا بكل شيء عالمين ، ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملاً

دون ذلك وكنا لهم حافظين ، فانظر كيف حفظ الله الشياطين لما كانوا في خدمة أوليائه الصادقين وتحت طاعتهم .

وكان يقول : ما دام المريد تحت حكم أستاذه فترقيه دائم ، فإن خرج عن حكمه ولو اعتناداً على ما حصله منه قبل ذلك من الأقوال والأفعال هلك مع الحالكين كمثل الحجر المرفع إلى نحو السماء تراه يرتفع ما دامت القوة الرافعة تمده وتصاحبه ، ومتى فترت عليه القوة الرافعة انحط إلى الأرض . والقوة هي نظر أستاذك إليك فافهم تغتم .

وكان سيدى أبو الحسن الشاذلى رحمه الله يربى أولاده بالنظر من غير كلام .

ويقول : إن السلفة تربى أولادها بالنظر وكل من توارى عليها من أولادها هلك ، فنحن أولى بذلك من السلفة .

ومن شأنه أن لا يقنع بمجرد اعتقاده في الشيخ ، ويتساهل فيها يأمره فيه ، أو ينهى عنه .

ويقول : نظر سيدى يكفينى ، فإن ذلك جهل بالطريق .

وقد قال بعض الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أسلك مرافقتك في الجنة فقال له صلى الله عليه وسلم : «أعني على نفسك بكثرة السجود» فلم يحبه صلى الله عليه وسلم إلى اتكله عليه دون العمل ، وخرج صلى الله عليه وسلم مرة فقال : «يا فاطمة إنقذني نفسك من النار فإني لا أغني عنك من الله شيئاً» .

وكان سيدى على بن وفا رحمة الله يقول : لا تطلب من شيخك أن يمنحك الأسرار وأنت لم تتطرى من أعمال الفجار ، فإن من وضع العسل

في قشور الخنطل تمرّس لمارأة وعائة ، والتبس على الجاهل أن العسل من أصله .

وكان يقول : المريد الصادق عرش لاستواء رحمانية أستاذه عليه ، وقد كتب الله تعالى على نفسه ، أن لا يدخل قلباً دخله سواه ، ولا يظهر لعين رأت غيره في مرآة ، ومعنى دخول الحق القلب ، دخول رضاه ورحمته ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يعطى شيخه الأمان من تغيير اعتقاده فيه ، وذلك بأن يكون حبّاً لشيخه لا معتقداً فيه ، فإن المحب لا يتغير والمعتقد يتغير فإذا تغيرت الصفة التي اعتقده لأجلها ، ولذلك كان الشيخ الكامل لا يعبأ باعتقاد المريد فيه ، ولو بالغ في الاعتقاد فإن نفس المعتقد إنما تسكت حيث عقلها عقلها النظري بعقل ظني مسدّه من لحى أعراض الأحوال والأعمال والأقوال والظنون بالتناسخ ، ومعلوم أن الأعراض لا تبقى وكأنك بالعقل وقد انخل أو تمزق ورجع المعقول إلى توحشه وإفساده بخلاف المحب ، فإن الشيخ منه في قرار البحار ، لا يريد إلا ما يريد ، فالمحب قليل ، والمعتقد كثير ، وما قل ونفع ، خير ما كثُر وألهى ، وكفى بالله وضرراً .

وكان سيدي علي بن وفا يقول : لا يخلو مريد من حبّة شيخه ، ولكن غالب تلك الحبّة لعلة ، والحبّة الصادقة فوق العلل كلها كحبّة الولادة لولدها .

وكان يقول : إحدى المريد الصادق إذا بعث نفسك لشيخك أن تخفي عنه شيئاً من عيوبك ، فإن البائع إذا بين وصدق بورك له في بيته ، وإذا كذب وكم محققت بركة بيته ، والمشترى إذا اشتري بعد بيان العيب

لم يبق له أن يرد السلعة ، وإن اشتري من غير بيان كان له الرد ، ومن ثم جاء في الحديث (من اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه) .

وكان يقول : إجعل نفسك عبداً لله تعالى وكالعبد لشيخك بحكم الواسطة كما جعلت سيدك ونبيك صلى الله عليه وسلم واسطة يبنك وبين الله تعالى فإن لسان حال الأستاذ في كل زمان ينادي على لسان الأفهام ، قال الله تعالى « هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم » وكفى من كان محباً لله ولرسوله وشيخه أن يكون مع من أحب .

وكان يقول أيضاً : لسان حال الأستاذ يقول : لكل مرید صادق تقرب إلى بنوافل امثال الأوامر حتى أحبك فإذا أحببتك ورأيتك صادقاً في المحبة ظهرت فيك على قدر استعدادك .

وكان يقول : إن تحقق المرید الصادق بمحبة شيخه كان كله جداً وحثناً وإنما فهو باطل وهزل ، فهو بحسب صدقه وكذبه .

ومن شأنه أن لا يرى نفسه يستغني عن علم شيخه ولو صار من مشائخ الإسلام ، فإن طريق القوم أمر خاص زائد على علوم الظاهر ، ولا يقدر غالب أصحاب العلم الظاهر على إزالة شيء من أمراض الأعمال الباطنة ، وإنما يقولون للسائل عنها : تب إلى الله عنها من غير بيان طريق إزالتها بخلاف أصحاب القلوب فإنهم يقولون له : أكثر من ذكر الله عز وجل حتى ينجل قلبك ، وتذهب رعونات نفسك ، فهناك تدرك الحق والباطل ، وتعرف أنك محجوب عن ربك بسبعين ألف حجاب ، فتطلب حينئذ الشيخ طالباً ضرورياً ليعلمك الآداب الخاصة بالطريق ، وترى نفسك لم تشم من طريق أهل الله تعالى رائحة من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين .

وقد كان الشيخ أبو العباس رحمه الله يقول : ما صحب عالم مشايخ القوم  
إلا ازداد عليه نوراً إلى نور ، فالعقل من اتخذ له شيخاً ولم يكتف بما  
عنه من علم الظاهر ، لأن الشيخ يصل به إلى محل القرب من حضرة  
الله تعالى ، فيصير يكره المعاصي طبعاً في تلك الحضرة حتى لو قيل له  
لاعص الله تعالى لا يقدر لارتفاع حجابه .

وقد اتخذ الإمام الغزالى له شيخاً مع كونه كان حجة الإسلام .

وكذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام اتخذ له شيخاً مع كونه لقب  
بسلطان العلماء ، فغاياتك يا أخي في العلم أن تكون كأحد هذين الشيفيين ،

وكان أهل العصر الأول لقلة أمراضهم وعللهم لا يحتاجون إلى شيخ  
فليذهبوا وحدثت الأمراض احتاج الفقيه إلى شيخ ضرورة ، ليسهل  
عليه طريق العمل بما علم .

## الصوفي الحق

فإن حقيقة الصوفي هو عالم عمل بعلمه ، أى على وجهه الإخلاص  
لا غير ، فليس علم التصوف إلا معرفة طريق الوصول إلى العمل  
بالإخلاص لا غير ، فلو عمل العالم بعلمه على وجهه الإخلاص كان هو  
الصوفي حقاً .

وقد كان سيدى لمبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : لو أن العالم أتى  
إلى الصوفية خالصاً من العلل والأمراض لأوصلوه إلى حضرة الله في  
لحظة ، ولكنه أتاهما بأمراض وحال ظاهرة وباطنة من دعوى العلم ، ومحبة

الدنيا وشهواتها ، وباطنه ملؤه من الحسد ، والمسكر ، والخداع ، والخقد ،  
والغش وغير ذلك ، فلنلنك أمروه بعلاج ذلك ليتطهر منه ، فإنها أخلاق  
الشياطين .

وقد أوضحنا ذلك في مقدمة كتابنا المسمى « مشارق الأنوار القدسية »  
في بيان العهود المحمدية .

ومن شأنه أن يلزم كلياً جمع قلبه على الله تعالى ويترك كلياً تشتيت  
قلبه عن الله بأن يلزم المأمورات ويترك المنهيات ، فلا يرى إلا في فعل  
واجب أو مندوب أو أولى ، ويحتنب الحرام والمكروه وخلاف الأولى  
وذلك لأن الله عز وجل يرفع الحجاب عنا في المأمورات ويسدله علينا  
في المنهيات ، فلو أردنا أن نحضر بقلوبنا معه في حرام ، أو مكروه ،  
أو خلاف الأولى ، لا نقدر ، ولو أردنا أن نتحجب عن شهودنا له في  
واجب أو مستحب أو أولى لا نقدر ولا يصح لنا ذلك إلا إن طرأ على  
المأمور رياء أو عجب ونحو ذلك فإنه حينئذ يخرج عن قسم المأمور ،  
ويصير من قسم المنهى ، فتأمل ذلك فإنه نفيس .

ومن شأنه أن لا يتواهل بهجر شيخه ، فقد قال سيدى محمد وفا رحمه  
الله : كل مرید هجره أستاذه فلم يتأثر من ذلك ولم يشتق إليه ولم يبادر  
لتطييب خاطره عليه ، فقد مقته الله ومكر به .

وكان سيدى أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : عدة أحوال المرید  
صدقه في حبة أستاذه ، وكل مرید خاف من أحد من الخلق مع وجود  
أستاذه فهو كاذب في استئناده إليه ، فإن المرید مع شيخه كولد اللبوة  
في ججرها ، أفتراها تاركة ولدها لمن يريد اغتياله ، لا والله ،

وكان يقول : لا تطالبوا الشيخ بأن يكون خاطره معكم ، بل طالبوا

أنفسكم بأن يكون الشيخ في خاطركم ، فعلى مقدار ما يكون عندكم تكعونون  
عنه ، لأن همه مصروفة لمى حضرة الحق تعالى لا إيليك ، فالمريد هو  
الذى يتعلّق بشيخه ، لا أن شيخه يتعلّق به .

وكثيراً ما يقع من أصحاب الصادقين أنهم يشهدونى معهم فى البلاد البعيدة  
كمصر ومكة والمدينة والروم ، ويصيرون يختلفون بالله أنهم رأوا هناك  
يقظة ومناماً فأعرف بذلك صدق ارتباطهم بي ، فإنى ما علمت أنى رحت  
إلى تلك البلاد إلا منهم ولو كنت رحت حقيقة لكونت أعلم بذلك ، فمن  
صدق اعتقادهم تخيلونى عندهم .

وكان سيدى أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : لا ينبغي أن يكون  
بين المريد وأستاذه عورة من حيث الأمراض التي عنده لأن شيخه طبيبه  
وحال المريد الباطن عورة ، ويجوز كشفها للطبيب لضرورة التداوى ،  
ولا ينبغي له أن يكلف شيخه بمكافحة بعيوبه ، لأن الأشياخ متزهون  
في كشفهم عن الاطلاع على العورات ، لأن كشف شيطانى يجب عليهم  
التوبة منه ، وسؤال الحجاب حتى لا يقع بصرهم على عورة أحد من خلق  
الله تعالى ، ولو لا أن المريد يخبرهم بأحواله الباطنة ما عرفوها منه .

وكان يقول : كل مرید تشوش من أستاذه إذا ناقشه في أعماله وأحواله  
فقد جهل وأساء الأدب ونقض العهد ، فإن الواجب في اصطلاحهم على  
الشيخ مناقشة المريد ، ومطالبته بحقائق دعاويه ، فإذا بلغ المريد مبلغ الرجال  
استغنى شيخه عن مطالبته بالبرهان لخروجه حينئذ عن مقام التلبيس .

ورأى مرة مریداً قد زهد في الدنيا ورأى نفسه بذلك على إخوانه  
فقال : لم يسمع يا ولدى إن الذي رأيت نفسك بالزهد فيه على إخوانك  
أصغر قدرآ من ذلك لأنه لا يزن عند الله جناح بعوضة ، فكيف تزدرى

المؤمن الذي هو أعظم حرمة من الكعبة بتركه .

وكان يقول إعمل أيها المريد على صحة نسبك من شيخك لتجيط بأنواره ،  
فلا يدخل حضره إلا وأنت معه .

وكان يقول : احفظ كل ما تسمعه من شيخك ولو لم تفهمه حال السماع  
فإن قلم قلب شيخك ربما كتب في قلبك مالا تفهم أنت معناه في الحال  
لتفهم معناه في المستقبل ، فاحتفظ به حتى يجيء أوانه .

وكان يقول : إذا صحت نسبتك من شيخك كان تأثيره بالأمداد فيك  
أكثر من تأثير أذكارك وجميع أعمالك .

وكان يقول : قلوب المريدين تحت ظل قلب الأشيان ، وقد خاب من  
لم يكن تحت ظل قلب شيخ .

وكان يقول : ما نظر مرید إلى شیخه بعین توکیر ووداد إلا کان  
سالکاً سلیل حق ورشاد .

وكان يقول : علیک أيها المرید بالتقيد بإشارة شيخك ، فإن تسير  
قدماً واحداً على أثر قدم شيخك أحسن لك من مائة ألف فرسخ تسيرها  
بهواك .

وكان يقول : لا ينبغي لمريد أن يفارق شيخه ، ولا خدمته حتى  
يعاين الطريق ، ذوقاً لا علمًا ، فلا يقنع بسمعت ورويـت ، وإنما يقول :  
شهـدت ورأـيت .

وكان يقول : من أدب المريد مع شيخه أن يرى خدمته مقدمة على  
خدمة أبيه الطيني المجرد عما يعلّمه له شيخه من الخير ، لأن أباً كدره

وأباه الروحى صفاء ، وأباه الطينى مزجه بالماء والطين ، وأستاذه رقاہ  
إلى أعلى علیين .

وكان يقول : سماحك من شيخك كلمة أدب في لحظة واحدة أفضل  
من أدب أبيك لك وعمليك في الأدب الظاهر عشرين سنة وذلك لأن  
العارف يُؤدب روحك وغيره يُؤدب نفسك ، ولإيصال ذلك أن معلم  
الروح أعلى من معلم النفس ، وإن كانا حقيقة واحدة عند المحققين ،  
وأين روح الولي المطهر من الأدناس من روح العاق الملطخ بالأدناس .

ومن شأنه أن يکثر من شكر الله تعالى الذي جمعه على الشيخ ، فإن  
كل مرید لم يصادق رجلا يربيه خرج من الدنيا وهو متلوث بالذنوب  
ولو كان على عبادة الثقلين .

وكان سيدى أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : لا يصدق المرید  
في حبه شيخه حتى يصير يسمع كلامه من جهاته محظياً به وليس مراد العارفين  
بكلامهم للمرید إلا أن يخرجوه من الضيق إلى السعة ، ومن الظلمة  
إلى النور .

وكان يقول : المرید الصادق لا يطلب من الشيخ أن يقبل عليه كلها  
أتماه ، فإن الشيخ مشغول برمه عن وجله . وربما يقع له في بعض الأوقات  
أنه لا يعرف ولده فضلاً عن غيره ، وربما كان في جملة أهل بلده أو إقليمه  
فلا يصير له التفاتاً إلى أحد من الخلق ، ولا يلتفت إلا من يشاركه في  
البلاء ، وأنت أيها المرید ضعيف الحال ، ولو أنك حين شاركته لعذرته  
حين يذوب جسمك كما يذوب الرصاص على النار .

ومن شأنه أن لا يتتعجب شيخه في تربيته بأن يكون سعيماً مطيناً لمثل  
ما يشين به عليه .

وقد كان الشيخ أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : ليس المريد من يفتخر بشيخه ، وإنما المريد من يفتخر شيخه به .

وكان يقول : متى لم يكن المريد يعتقد في شيخه الاعتقاد التام ؟ وإلا لم يفلح على يديه بل تتعكس ظلة باطنها عليه فيظن أن صفاته هو هي صفات شيخه فلا يهبه بأخلاقه ولا يؤده باطرافقه ولا ينور باطنها بإشرافه .

وكان يقول : كل من لم يصبر على صحبة شيخه ابتلاه الله بخدمة النساء وموت القلب .

وكان الشيخ أبو الحجاج الأقصري رضي الله عنه يقول : من سدق في الإرادة مع الشيخ لا يحتاج إلى الاجتماع بجسمه بل يكفيه التوجه إليه بالقلب لأن صور صحة المعتقدات إذا ظهرت لا تحتاج إلى صور الأشخاص ولكن إن حصل للمريد الجمع بين الصورتين فهو أكمل .

وكان يقول : من شرط المريد أن لا يصاحب شيخه بنفسه ولا ملك ولا اختيار ، بل يرى نفسه ملائكة لشيخه يتصرف فيها كيف يشاء ، وكل من طلب الوصول إلى مقامات الرجال بغير محبة شيخ ومخالفة نفس فقد أخطأ الطريق .

وكان يقول : من خدم شيخه بلا أدب جره ذلك إلى العطب ، ومن خدمه بالأدب فقد حاز عز الدارين وحصل الأرب .

وكان يقول كثيراً : لا ينال المريد الصادق درجة الرجال حتى يبذل الروح ويفنى إرادته تحت مراد شيخه ، ثم يلنشد :

ولو قيل لي مُتْ مُتْ سِعَاءً وطاعة وقلت لداعي الموت أهلاً ومرحباً

وكان يقول : من علامة شقاء المريد : أن يُرْزق صحبة الشيوخ  
ولا يحترمهم .

وكان أبو بكر الوراق رحمه الله يقول : كل مرید لا تغنى رؤية شيخه  
عن الطعام والشراب أسبوعاً فليس بصادق .

وكان يقول : كل مرید لا ينتفع بأفعال شيخه لا ينتفع بأقواله .

وكان يقول : كل مرید اشتغل بخدمة شيخه ترقى إلى حسن خدمة  
الله عز وجل ، وممی فرط في خدمة شيخه حرم حسن معاملة الحق تعالى  
فعليكم أيها المریدون بخدمة الأشياخ ، فإنهم كالصاد الذى يصطاد المریدين  
من أفواه الشياطين ، وكل من بلعه الشيطان في بطنه شق إلى الأبد .

وكان يقول : إذا أمرك شيخك بالخلوة فاسمع ولا تطالب به بدليل على  
ذلك ، وتقول إنما اختلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار حراء قبل  
نزول الوحي عليه فلما نزل الوحي عليه لم يبلغنا أنه اختلى ، وقد وجدنا  
نحن بحمد الله الوحي « من قرآن وسنة » وما بقي إلا العمل بهما ، فأي  
فائدة للخلوة ؟ بل اسمع لشيخك فإنه إنما يرید بخلوتك تقوية استعدادك  
وتهيئة العمل بالكتاب والسنة ، حتى تتاطف كثافتك بالرياضة ، فتصير  
تفهم أسرار الشرع وترسخ في مقام الأيمان ، فلا يفتئنك الشيطان ، لا في  
الحياة ، ولا عند الموت ، فالخلوة مرتب عليها العمل بشمرة الوحي  
وظهور نور الله عز وجل ، وإنما كانت أربعين يوماً لأن مدة الدرّ في  
صدفة كذلك ، وكذلك هي عدد أيام توبه نبي الله تعالى داود ، وفيها  
يكون نتاج النطفة علقة ، ثم مضحة ، ثم صورة .

وكان يقول : عليك أيها المرید بصحبة الشيخ صاحب الحال ، فإن لم

تجده فعليك بصاحب المقال ، قال تعالى « فإن لم يصها وابل فطل » ، وإياك وصحبة من لا حال له ولا مقال .

وسمعت سيدى محمد الشناوى رحمة الله يقول : لا يكمل الفقير إلا إن كان ذا مال وحال ، وقال : من لم يطعه بهاله أو مقاله أطاعه بهاله .

وسمعته يقول : أهل العراق حال بلا قال ، وأهل الشام قال بلا حال ، وغالب مشائخ مصر لا حال ولا قال ، فلا تصحب أحداً منهم إلا بعد تفتیش .

وكان أبو محمد السكتانى رحمة الله يقول : إذا مات شيخ الإنسان ولم يجد بعده إلا من هو دون شيخه في الدرجة ، بحيث لا يكفيه في طريق سلوكه ، فلا ينبغي له أن يخدمه بل يخدم الله تعالى ، فإنه أولى به .  
وكان يقول : ما ثقل مرید على قلب شيخ إلا لعلة بالمرید أخفاها عن الشيخ .

وكان يقول : حضرة الشیوخ صباغة ، فكل من دخل عليهم بشيء من إنكار أو اعتقاد خرج مصباً به .

وكان يقول : من الشیوخ من ينتفع به مریده الصادق بعد موته أكثر من انتفاعه به حال حياته ، وبعضهم سمع نطق شیخه من قبره ، يأمره وينهاه كأنه يقول : صحبة الشيخ الذي يتزلل لمقام المرید هي النافعة ، فان من لا يتزلل لمریده لا يقدر مریده يسير وراء .

وكان يقول إياك أن تفتشي أسرار شیخك ، في تقریره لكلام القوم  
من لا يؤمن به ولا ذوق له في الطريق ، فربما مقتلك الشيخ بسبب ذلك فلم تفلح بعدها .

وسمعت ورأيت خلقاً من هؤلاء كثيراً فشوا أسرار أشياخهم وشنوا الغارة بتحريفهم كلام شيخهم عن موضعه وبعضهم قتل ، وقد أخنف رسول الله صلى الله عليه وسلم قرامة القرآن مدة بحضوره من لا يؤمن به حتى قوى الإسلام وأسلم عمر بن الخطاب وغيره .

وسمعت سيدي علياً المرصفي رحمة الله يقول : إياك أيها المريد أن تفتشي أسرار شيخك بين إخوانك من أصحابه ، فربما نقضوا عهد شيخهم واجتمعوا بأعدائه وبين لا يؤمن بكلامه ، وشنوا عليه الغارة ، وصاروا يقولون : ما سمعنا ذلك إلا من أخص أصحابه .

فلياكم يا أخي وعثرات اللسان بإظهار عثرات شيخك ، فربما تغيرت أحوال من أفشيت سر شيخك لهم ، وجعلوا ما سمعوه منك سلاحاً لوقت العداوة ، فكيف بعثرات اللسان عند من ليس هو من أهل طريقك ؟

قال : وقد أصيب من هذا الباب حلق كثير لشقهم بأصدقائهم ، فالعالق من صحب شيخه كما يصاحب الملوك ، وقد أنشدوا في ذلك :

إذا صحيت الملوك فالبس من التوقي أجلَّ ملبس  
وادخل إذا دخلت أعنى واخرج إذا خرجت أخرس

وقد كان أبو القاسم الجنيد رحمه الله إذا طلب أحد منه الصحبة يقول له : اذهب فاخدم الملوك ، ثم تعال بعد ذلك نصحبك .

## من شأن المريد أن لا يقول لشيخه لم ؟ !

ومن شأنه أن لا يقول لشيخه قط لم ، فقد أجمع الأشياخ على أن كل مريد قال لشيخه لم ، لا يفلح في الطريق .

وكان الشيخ عبد الرحمن الجليل رضى الله عنه يقول : ربما من المريد من الزيادة في المقامات لأجل قوله لشيخه لم ؟ فإنه ذنب عند أهل الطريق ولا يشعر به غيرهم ، فإن الطريق كلها أدب وتأديب ، فن تأدب من حضرة شيخه ، تأدب مع حضرة الله تعالى ، ومن أسماء الأدب مع حضرة شيخه ، أسماء الأدب مع حضرة الله تعالى ، ولا يكمل شيخ في مقام التربية حتى يناقش المريد في الأدب معه أو مع الله تعالى مناقشة الجليس جليسه ، والصاحب صاحبه ، لأن الأشياخ بوابون حضرات الحق تعالى ، فهم يعلمون كل من أراد دخول حضرة من الحضرات آداب تلك الحضرة رضى الله عنهم أجمعين ، فما نفرت نفسه من مناقشة شيخه إلا من أشقاء الله تعالى .

وكان يقول : لا تجالسوا الشيخ إلا بالأدب ، فقد أسماء قوم الأدب مع الشيخ ففقتوا ومحى اسمهم من ديوان أهل الإرادة .

وكان يقول : كل أديب لا يؤدبه الصوفية فليس بأديب .

وكان كثيراً ما يقول : عليك بمناقشة نفسك ، والصبر على مناقشة شيخك لك ، فإنه ما ينافقك إلا في إزالة ما يمنعك من المawahب ، ويحجبك عن شهود ما فيك من العجائب ، فإنه ما ورد عليك وارد ،

ولا ظهر إلا وهو منك ، ولا جل عليك أمر إلا وأصله منك ، مثال ذلك : النواة إذا زرعت فكل شيء ورد عليها من ورقها وثمرها كان فيها مودعاً بالقوة ، وكذلك أنت إليها المريد لا يرد عليك شيء خارج عنك ، بل كل وارد عليك كان فيك غيباً ، ثم إنه ظهر لك شهادة لتعرف مقدار ما أنعم الله تعالى به عليك من الطاعات فتشكره ، وما فيك من النعائص فتستغفر له ، ووراء ما أشرنا إليه رموز ، ولغوzen ، في ضئنها كنوز ، يا سعد من لها يحوز .

## محتويات الكتاب

الصحيفة	الصحيفة
٧١ هل يتخد المريد له شيخاً آخر بعد وفاة شيخه الأول	٥ أبو المواهب الإمام عبد الوهاب الشعراوي
٧٢ امتحان المريد	٥ أسرة الشعراوي
٧٤ الأشياء التي تقطع المريد	٧ مولده ونشأته
٧٦ هل يصح لعطاء العهد للنساء	٩ في الطريق إلى الله
٧٧ متى يتصدر المريد للارشاد	١٠ الشعراوي والخواص
٧٨ بين الشريعة والحقيقة	١٢ مكانة الشعراوي
٧٩ الولائم مهملة	١٣ خلق الشعراوي
٨٠ تربية النفس	١٤ علوم الشعراوي وكتبه
٨٠ عاقبة نقض العهد	١٥ لجنة نشر التراث الصوفي
٨١ الخير في الاتباع والشرفي الابتداع	١٧ مقدمة
٨٢ مقام التجدد	٢٧ سند الناقلين الصوفي
٨٣ شرف الهمة	٣٤ آداب الذكر
٨٤ النهى عن مجالسة الغافلين	٥١ (الباب الأول) آداب المريد
٨٥ المريد الطالب للعلم	٥٦ أركان الطريق
٨٥ آفات القلوب	٥٩ إحذر نفسك
٨٥ دعاء يقال قبل صلاة الصبح	٦١ دليل التوبة الصادقة
٨٦ لا ذكر بعد المشاهدة	٦٢ كيف يختار المريد شيخه
٨٧ هل ينفع المريد أوراده	٦٣ الصوفي فقيه
٨٨ متى تطوى مقامات الطريق للمريد	٦٤ هل للمريد أن يتخذ أكثر من شيخ
٨٩ تجنب المظاهر	٦٦ الفقه في الدين مفتاح الطريق
٩٤ الطريق لا تقبل الشركة	٦٧ الأخذ بالأحوط
٩٦ ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة	٦٨ ملازمة الشيخ
٩٧ المريد الصادق	٦٩ معالجة النفس
	٧٠ ذكر الله جلاء القلب

الصحيفة	الصحيفة
١٤٤ الشيخ أبو الحجاج الأنصري يُنصح المريد	١٠٣ إيمانك والادعاء ١٠٤ سر الطريق في أورادها
١٥٨ جوايس القلوب	١٠٧ كيف يكون المريد
١٦٠ أخوة الطريق	١٠٩ كيف يختبار المريد أستاذه في الشريعة
١٦١ أولياء الله أحياء في قبورهم	١١٥ ألا بذكر الله تطمئن القلوب
١٦٣ أفضل أوراد المريد	١١٧ الإنسان الخالص
١٦٧ (الباب الثاني) في بيان نبذة من آداب المريد مع شيخه	١٢٠ كن نظيف الباطن والظاهر
١٦٨ لطائف الحب	١٢٤ متى يكون المريد صادقاً
١٧٠ صفات المحبين	١٢٦ إيمانك والاعتراض
١٧١ لغة العاشقين	١٢٩ العبادة والفتح
١٧٨ لا يصح دخول الطريق قبل التوبة	١٣٠ مراحيل المريد
١٨٣ من أدب المريد استئذان الشيخ	١٣٢ أساس الطريق
١٩٥ الصوف الحق	١٣٨ شرط المريد الصادق
٢٠٤ من شأن المريد أن لا يقول لشيخه لم	١٤٢ صور من أمراض النفس ١٤٤ كيف يصل المريد إلى حضرة الحق

# الأنوار والقلوب

في معرفة قواعد الصوفية

تأليف

الأمطر (العلامة عبد الوهاب الشعراوي)

الجزء الثاني والأخير

حققه وقدم له

طه عبد الباقي سرور

مكتبة المغارف

بيروت

جميع الحقوق محفوظة للناشر

١٤٠٨ - ١٩٨٨ مـ

بيروت - لبنان

يطلب من مكتبة المعارف

ص. ب. ١٢٦١ - بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وكان يقول : كل مرید رأى نفسه معرضة عن مواددة الشيخ وإخوانه ، فليعلم أنه قد شرع في الأخذ في طرده عن باب الله عز وجل .

ومن شأنه أن لا يرى أنه كافأ أستاذة أبداً ولو خدمه ألف عام ، وأنفق عليه الألوف من المال ، ومن خطر بباله بعد ذلك أنه قبله بشيء فقد خرج عن الطريق ، ونقض العهد ، فقد كان الشيخ داود ابن باخلا السكندرى شيخ سيدى محمد وفا يقول : لا يصح من مرید أن يرى أنه يعترض على شيخه لأن ذلك الأمر الذي استفاده منه لا يقابل بالإعراض .

وكان الشيخ أبو الحسن الشافعى رضي الله عنه يقول : لا تصحروا الأشياخ إلا بصدق وإذعان وصبر على جفائهم لكم بغير سبب ظاهر ، ولا تأتواهم إلا بهمة وقادة ، فإنه أسرع في قبول الشيخ لكم ، وما قال شيخ قط لم يريد جاء يطلب الطريق ، اصبر يوماً أو يومين أو ساعة إلا لما يراه من فتور همة ذلك المرید وسوء أدبه ، ولو أنه رأى عنده أبداً لبادر لأخذ العهد عليه ، ولم يجز للشيخ أن يقول : قف ساعة لأن ذلك يطفئ نار عزم المرید .

وكان سيدى علي بن وفا رحمه الله يقول : يجب على المرید أن يلقي

حيلة وأسبابه ، وكل ما اعتمد عليه من معمولاته بين يدي أستاذه حتى يلتقمها حكمه وحكمته ، فلا يبقى له عمة على علم ولا عمل دونه ، فلا يرى اعتقاده بعد الله إلا على فضل شيخه ، ولا وصول خير له إلا بواسطته ، كل ذلك ليسير به الأستاذ إلى حضرة ربه في حال نحو نفسه ليلاً ، وينخرجه من مواطن تحكم العدو ، إلى مقامات حكم الحق جل وعلا ، وهناك لا تزلزله الزلزال وإن اشتدت .

وكان يقول كثيراً : ملازمة المريد للشيخ قد تكون أفضل من سفر المريد إلى مكة ، لأن الأستاذ إنما جعل ليرقى المريد إلى معرفة رب البيت الذي هو أعظم من البيت ، وكيف للمريد أن يترك تعظيم بيت وضعه الحق تعالى لمعرفته وأسراره ، ويشتغل ببيت وضعه الحق تعالى للناس ، فإن حضرة الأستاذ هي من حضرة الحق جل وعلا ، التي احتوت على أسرار أئمة الهدى ، لأنها وارث علم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ومن شأنه أن لا يأتي حضرة أستاذه قط إلا بالصدق ، ولو تكرر اتيانه كل يوم ألف مرة .

وقد كان سيدى علي بن وفا يقول : ما جاء مرید الى حضرة أستاذ بالصدق إلا كان من أهله وجاز للشيخ كشف الأسرار له ، وإن جاء بغير الصدق كان أمره بالعكس .

وكان يقول : إذا اعتقدت في أستاذك أنه مطلع على جميع احوالك فقد عرضت عليه صحيحتك فقرأها ، فهو إما يشكرك ، وإما يستغفر لك ، فريا سعادة من كان له أستاذ .

وكان يقول : إياك أن تقيس حال أستاذك على حالك ، فتهلك ولا

تشعر ، لأن الشيخ إنما يبكي ويترسّع لأجل أتباعه ، حتى يقتدوا به في ذلك ، وربما بكى وتترسّع الله تعالى ليشفع فيهم حتى لا يعاجلهم الحق تعالى بالعذاب لأجل إصرارهم على الذنوب ، فتكون شفاعة غريبة فيهم .

وكان يقول : من وجد من شيخه ضيقاً وحرجاً ومشقة ، ووجد نفسه نافرة مما يأمره به أو ينهاه عنه ، فليصبر وجوياً إن لم يصل إلى مقام الرضى وانشراح الصدر ، وليسأل الله تعالى كشف الحجاب حتى يطلعه الحق تعالى على مراد شيخه له من حصول الخير في الدنيا والآخرة ، فإنه لو كشف حجابه لذهب عنه الضيق والحرج جملة ، وبادر هو إلى ذلك الأمر .

وتأمل يا أخي لو أمرك أنسان بحفر كوم عال لا يستنبط منه ماء كيف يشق عليك ذلك ، فإذا أخبرك من تثق به أن تحت ذلك التراب كنزاً من ذهب ليس دونه مواطن ، كيف يخفف عليك الحفر ونقل التراب ، ولو مكثت في ذلك شهراً وأكثر . فهكذا الحكم فيما يأمرك به أستاذك ، لا يخلو قط من فائدة ، وإنما كتم عنك ثرة العمل خوفاً عليك أن تعمل لأجل غرض دنيوي أو آخروي ، فيحيط عمالك أو يفوت كالم ، فأراد منك أن تعمل لله عز وجل امتناناً لأمره والله أعلم ، ومن شأنه أن لا يحدث نفسه بفارقة استاذه إذا صار علمه ينجلي فيه بديهة ، بل يلازمه أبداً ما عاش فإذا كان من شأنه ذلك مع كونه قد صار كأنه هو فكيف يفارقه ؟ وهو يولد عنده بتعلمه المعلومات كالطفل الذي يوضع من ثدي أمّه فلعله يهلك .

وقد كاتب سيدني علي بن وفا رحمه الله يقول : إنما الأستاذ فإنه يُظهر سرّ الربوبية ، فربما أونحن إليك ربك في حجاب قلب شيخك من طريق الإلهام ، فإن قلبه مظهر سرّ الربوبية ، فعلى المرشد أن يقف عند أمر أستاده ولا يتعداه ، ولا يلتفت عن أستاده يميناً ولا شمالاً ، إذ ليس للمرشد من يتوجه بقلبه إليه غير الأستاذ ، وليس من مرتبته صحة التوجّه إلى الحق تعالى بجهله به إلا أن يكون مضطراً .

وكان يقول : من أرشدك إلى ما به تخلص من غضب ربك عليك ، وتحصل به في رضوانه فقد شفع فيك عند ربك من هذه الدار ، لكن بشرط أن تطعه وتقبل منه ما يرشدك إليه ، فإذا لم تطعه ولم تقبل منه ما أرشدك إليه ، فلا تنفعك شفاعته فيك ، قال تعالى : في حق أقوام ( فيما تنفعهم شفاعة الشافعين فما لهم عن التذكرة معرضين ٢٩ )

وكان يقول : روح المرشد من روح الشيخ وعقل المستفيد من عقل المفید ، وكل من أراد الكمال بغير أستاده وعاديه فقد أخطأ طريق المقصود ، لأن الثمرة لا تكمل إلا بوجود النواة التي هي أصلها وكذلك المرشد لا يكمل إلا بوجود أستاده ، ومن شأنه إذا قدم أستاده عليه أحدهما من إخوانه أن يخدمه أدباً مع الأستاذ ، وليحذر أن يحسده فتنزل قدم بعد ثبوتها وتذوق السوء ، ولكن إن أراد التقدم على الإخوان فليطبع شيخه ويتألّق بالصفات التي يستحق بها التقدم وهناك يقدمه شيخه كذلك على أقرانه فإن الشيخ حاكم عادل بين المرشدين ، وهذا الأمر قل أن ينجو منه مرشد .

## كيف يحفظ المريد بمحبة أخوانه له ؟

وكان يقول : من أراد ثبات الإخوان على محبته ، القاصي منهم والداين ، وان يتثنوا عليه بكل لسان فليقابلهم بالحلم والغفران ، وليتأمل في قوله تعالى ( إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولن يزالها إلّا مسكتها من أحد بعده إنه كان حليماً غفوراً ) فأخبرك أنه ليس بعد الحليم الغفور من يمسكتها .

وكان يقول : إذا كان أبو جسمك لا يحلّ لك أن تنتسب إلى غيره ، فكيف بأبي الروح الذي هو شيخك ؟ فإن أبو الروح هو الأب الحقيقي .

وكان يقول : كل شيخ اشتغل بارشادك ومناقشك أكثر من بقية إخوانك فالزمه فإنه يريد أن يلحقك براتب الرجال .

وكان يقول : من صدق شيخه في كل ما يقول : فهو رجل ، وإن كان أنسى ، ومن كاذبه فهو أنسى وإن كان ذكراً .

وكان يقول : إذا عرفت أن شيخك يعرف الحق ، وأنه واسطة بينك وبينه فهو وجه الحق الذي يواجهك به ، فالزم طاعته تفز بالعز الدائم ، ولكن كأنك من الذين عند ربك لا يستكبرون من عبادته ويسبّحونه وله يسجدون .

وكان يقول : إخدم العارف بالحق 'تخدم' ، وإياك أن تخالف شيخك على المشاهدة قتلعن وتطرد ، فإن أبليس لعن وطرد بتركه السجود لكونه كان في حضرة المعاينة ، وكم ترك غيره السجود والصلوة ، ولكن لما كان هذا على جهل وحجاج أمهل ولم يتعجل بالعقوبة ، كا وقع

لأبوليس ، فإنه عجلت عليه العقوبة ، بإخراجه من حضرة الله الخاصة وإن كان قد حلم عليه من حيث الإمهال ، وتأخير الإهلاك إلى يوم القيمة .

وكان يقول : لا تقوم لشيخك بجزاء ولو خدمته إلى الأبد ، فإن فضل مرشدك إلى الله تعالى المفيض عليك من أمداده على نحو من فضل النبي صلى الله عليه وسلم على أمته وإن تفاوت المقام .

وكان يقول : مرشدك إلى الحق تعالى هو العين التي ينظر الحق بها إليك ، باللطف والرحمة ، وهو وجه الحق الذي يقبل بواسطته عليك ، ويرضى لرضاه وينقض لغضبه ، فاعرف والزم وانظر ماذا ترى .

وكان يقول : لا تطلب أية المرید أن تحصر شیخک في سجن قیودک وحدودک ، فانک إن لم تعرف أنه محیط بك فانت تعرف أنه أكبر منك مقاماً ، وكيف ينحصر لك الاکبر الاوسع في الأصغر الأضيق ؟ فشأن المرید أن يكون تحت طاعة استاذه لا أن يطلب من استاذه أن يطیعه .

وكان يقول : لا يظفر مرید بأستاذ إلا وذلك المرید مخصوص عند الله تعالى ولو لا أنه مخصوص عنده ما جمعه على من يوصله إلى حضرته فسلّم اشیخک أیهـا المرید تسلم وتغمـ .

وكان يقول : أستاذك بالنسبة إليك هو فضل الله عليك ورحمته ، فتحققـك به خـير من جـمـيع ما استـفـدـته منه ( وقل بفضل الله ورحمـته فـبـذـلـك فـلـيـفـرـحـوا هـو خـير ما يـجـمـعـون ) .

وكان يقول : إنما كان أستاذك أعلم بأحوالك منك لأنه حقيقة روحك .

وكان يقول : معرفتك بنفسك على قدر معرفتك بأستاذك .

وكان يقول : ما لم يرتفع عنك حكم المغایرة كلها لأستاذك فأنت بالحقيقة لا شك ضائع ، فارجع الى ربك فاسأله أي فلا تقوم بالأدب مع أستاذك إلا إن رأيت من شدة القرب أنك هو ، وهناك يدك بامداده .  
إذ حكم المغایر كحكم الفرع المقطوع من الشجرة ، لا يسري فيه شيء من ماء الشجرة وكأنه يقول : من كان لا يرى من أستاذه إلا وجهه بشريته فقد غاب سعيه ولا يزيد ما كشفه له من الحق المبين إلا بعراضاً وتكتنيفاً ، إذ من شأن البشر عدم انقياده لبعضه بعضاً وكراهته لكل من يرأس عليه فتصده تلك الكراهة عن سماع نصيحة وارشاده ولو بالقرآن ما لم تحفه العناية . وإلى ذلك الاشارة بنحو قوله تعالى ( واني كلما دعوتم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستفسروا ثيابهم وأصرروا واستكثروا استكباراً ) وذلك لأنهم نظروا اليه من وجه بشريته ولو نظروا إلى وجه روحانيته ، وما أرشدتهم به من الوحي والخصوصة ، لربما انقادوا اليه .

قال سيدى علي وفارحه الله : ومن ثم لا تجد الاستاذ قط يظهر لقوم إلا من حيث يشهدونه وما دام في طور المغازلة لهم لا يكلمهم إلا بلسانهم ، ولا يعاملهم إلا بكيلهم وميزانهم ، ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم : « لا تفضلوني على موسى » ثم إنه بعد زوال حجاب البشرية عنهم قال لخواص أصحابه « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » ولو

كان موسى حيَا ما وسَعَهُ إِلَّا اتَّبَاعِي فَقَبْلُوا ذَلِكَ مِنْهُ بِبَشَاشَةٍ وَتَصْدِيقَ  
خَالِصٍ، وَلَوْ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ لِمَنْ بَشَرَتِهِ قَائِمَةً لِتَوقُّفِ وَارْتَابِ، قَالَ :  
وَهَكَذَا كُلُّ وَلِيٌّ فِي حَالٍ ظَهُورٍ بَشَرَتِهِ لِلنَّاسِ لَا يَقْبَلُونَ مِنْهُ أَكْثَرَ  
كَشْوَفَاتِهِ الظَّاهِرَةِ الصَّادِقَةِ فَضْلًا عَنْ غَيْرِهَا ثُمَّ إِنَّهُمْ يَقْبَلُونَ ذَلِكَ مِنْهُ إِذَا  
رَأَوْهُ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ بَشَرَتِهِ .

وَكَانَ يَقُولُ : لَا كَانَ الْحَقُّ تَعْمَلُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يَشْرُكَ بِهِ فَكَذَلِكَ  
الْأَشْيَاخُ لَا يَغْفِرُونَ أَنْ يَشْرُكَ بِهِمْ تَخْلِفًا بِنَظَرِ مَسْمَى أَخْلَاقِ اللَّهِ عَزَّ  
وَجَلَّ ، فَإِذَا رَأَيْتَ إِيَّاهَا الْمَرِيدَ شِيخَكَ يَتَشَوَّشُ مِنْكَ إِذَا اشْرَكَتِ فِي  
مَحْبَبِتِهِ شِيخًا آخَرَ فَإِيَّاكَ أَنْ تَسْيِئَ بِهِ الظَّنَّ بَلْ أَشْهَدُ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ أَخْلَاقِ  
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الَّذِي يَقُولُ « لَا يَغْفِرُ أَنْ يَشْرُكَ بِهِ » ظَهَرَ عَلَى لِسَانِهِ  
وَلِيَهُ .

وَقَدْ قَدِمَ فِي الْبَابِ الْأَوَّلِ إِجْمَاعُ الْأَشْيَاخِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَحُوزُ الْمَرِيدُ  
أَنْ يَتَخَذَ لِهِ شِيخَيْنَ وَقَالُوا : كَمَا أَنَّهُ لَا يَكُونُ لِلْعَالَمِ آلهَيْنِ وَلَا لِلْمَرْأَةِ  
زَوْجَيْنِ ، وَلَا لِلرَّجُلِ قَلْبَيْنِ ، كَذَلِكَ لَا يَكُونُ لِلْإِنْسَانِ شِيخَيْنِ ، وَاجْمَعُوا  
عَلَى أَنَّ كُلَّ مَرِيدٍ رَأَى أَنْ عَلِمَ شِيخَهُ لَا يَكُونُ فَلِيُّهُ لِهِ أَنْ يَتَقيِّدُ  
عَلَيْهِ ، وَرَبِّا كَانَ أَحَدُ الشِّيَخَيْنِ غَيْرَ مُحْقَقٍ فَيَأْمُرُ الْمَرِيدَ بِمَا يَوْافِقُ هَوَاهُ  
لِغَيْرِ حَكْمَةِ فِيهِلْكَ ، وَبِالْجَمْلَةِ فَلَمْ يَقْعُدْ قَطُّ إِنْهُ سَلَكَ الطَّرِيقَ ،  
وَوَصَلَ إِلَى مَقَامَاتِ الرِّجَالِ بَيْنَ شِيَخَيْنِ أَبْدَأَ .

وَكَانَ يَقُولُ : أَقْلَ أَحْوَالَ الْمَرِيدِ مَعَ شِيخِهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ كَالْأَمْ تَؤْفِرُ  
وَلَدَهَا بِالرَّاحَاتِ وَتَحْمِلُ عَنْهُ الْمَشَقَاتِ وَتَجْبِهُ عَلَى جَمِيعِ الْحَالَاتِ وَتَوَافِقِهِ فِي  
كُلِّ مَا يَهْوَاهُ ، وَتَحْمِلُهُ عَلَى أَحْسَنِ الْحَامِلِ ، وَلَا تَكَادُ تَضِيفُ إِلَيْهِ عَيْبًا

ولا نقصاً والشيخ أحق بتلك المراعاة فإنه يوم بأمر المريد عند ربه  
أعظم من اهتمام أمه به .

وكان يقول : لا تقدس نفسك في أحوالك . الظاهرة من العبادات  
والمجاهدات على حال شيخك ، فإن الشيخ ولو قلت اعماله الظاهرة فهو  
بباطنه ، وكل يوم من أيام الأستاذ عند ربه كألف سنة مما يبعد  
المريدون عند ربهم .

### لا تعترض على شيخك أياها المريد

وكان يقول : إياك أياها المريد أن تقف مع ظاهر شيخك بل اخرق  
إلى شهود قلبه ، وانظر ما هو فيه ، تعرف مقامه . فكل من نظر إلى  
ظاهر أستاده فقط لم يحصل له به ابتهاج ، بل لا تزيده تلك النظرة إلا  
غفلة واستغرقاً في سوء الظن به ، وبسائر الأشياخ ، وذلك لأنه حجب  
يورث الحجاب عن رؤية الأحباب ، وربما يقول في نفسه أي فرق بيني  
 وبين شيخي وقد أطاعت الله مثله فيتلطف بالكلية : ومن شأنه أن يرى  
كل خير أصابه من الله ببركة أستاده فإن نور كل مرید من نور أستاده .

وكان سيدى علي بن وفا رحمه الله يقول : جمیع ما تراه فيك من  
المدد فهو من فيض استاذك وجمیع ما تراه فيه من النقص فهو صفتک ،  
( ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سیئة فمن نفسك ) فإن  
رأیت شیخک زنديقاً فأنت زنديق في الغیب الأزلي فإنه مرآة الوجود  
وان رأيته صدیقاً فأنت صدیق في علم الله . وأما حقيقة الشیخ فلا

يعرفها إلا من أشرف على مقامه ، أو كان أعلى مقاماً منه ، وقد قال :  
مريد مرة للشيخ أبي يزيد رأيت وجهك يا سيدى هذه الليلة وجه  
خنزير ، فقال صدق يا ولدي فاني مرآة الوجود ، فرأيت وجهك في  
فحسبت انك أنا فطهر نفسك يا ولدي من صفات الخنازير ثم انظر إلى  
تجدي غير خنزير .

وكان يقول : صورة الاستاذ الناطق مرآة سر المريد الصادق إذا  
نظر فيها ببصيرته شهدتها على صورته الباطنية ، فأول مباديء امر المريد  
حيثئذ ان يتجلّى له طويته بصفات اهل الصلاح والولاية ، فإذا كشف  
لبصيرته عن استاذه رأى صورة صلاحه وولايته في صفاء مرآة صورة  
استاذه ، هو الصالح الولي ، فيستمد من بركاته ملاحظاته المتواالية وهمه  
العالية ، ثم لا يزال يطلب من استاذه الدعوات المنيفة والخواطر  
الشريفة ، ويتودّد اليه تودّد المتناس حقيقة ينفعن اسرافيل في صور العناية  
صورة قلبه روح التخصيص الآدمي ، فهناك يشهد استاذه هو آدم الزمان  
ومالك ازمة الأكونان بحمل الأرض لصاحب ذلك المقام ، فيعظمه تعظيم  
الشاب لأبيه المهاب إلى ان تنفر صورة الادمية بعد رفع الحجاب عن  
جمال ما خصه من نفحة الروح الحمدية ، وهناك يشهد استاذه محمد<sup>ي</sup>  
المقام فيكون له خادماً ولا يجعل له في سواه ارياً إلى ان تفتشي سدرة  
سره الأنوار الرحمانية ، فيننظر الى استاذه فلا يرى الا واحداً يتجلّى له  
في كل مشهد على قدر طاقة الشاهد فيصير عندماً بين يدي وجود ومحواً  
في حضرة الشهود ، فأول امر هذا المريد توفيقي وواسطه تصديق وآخره  
تحقيق . وبعد التحقيق يكون براية السعادة والله اعلم . ومن شأنه الصبر  
تحت مناقشة الشيخ له ، ومخالفته لأغراضه فإن ذلك من اقوى دليل

على أن الشيخ شم منه رائحة الصدق ، ولو انه لم يكن شم منه ذلك لعامله معاملة الاجانب ، من الملاطفة والترحيب ، كما تقدم تقريره مراراً فليثبت هذا المريد على خالفة الشيخ اهويته عملاً بإشارة استاذه فلأنها طريق لا تكون إلا بعد ان يموت المريد كذا كذا الف موتة ، فان كل خالفة للهوى موتة ، والاهوية لا تحصر .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : من ليس له استاذ فليس له مولى ، ومن ليس له مولى فالشيطان به اولى ، والمراد يكون لا مولى له ، ان الحق تعالى يعامله بتعسیر الأرزاق ونحو ذلك ، قال تعالى ( وان الكافرين لا مولى لهم ) وفي الحديث : فكم من لا مطعم له ولا مئوى ، وليس المراد نفي المولى جملة فان ذلك لا يصح في العالم .

وكان يقول : من وافق استاذه في افعاله طابقه فيها اخبر به من معارفه ، والعكس بالعكس .

وكان يقول : من كان مع استاذه بلا إيه كان استاذه معه بالله ، وكل من ظن في استاذه انه لا يعرف اسراره ، فهو بعيد عن حضرته ولوجالسه ليلاً ونهاراً في زاويته .

## علامات فلاح المرید

وكان يقول : لفلاح المرید ثلات علامات – ان يحب شیخه بالایثار ، ويتلقى منه كل ما امره به بالقبول ، ويرافقه في كل امر يرومـه .

وكان يقول : من تقرب الى استاذہ بالخدم تقرب الحق تعالی الى قلبه بأنواع الكرم .

وكان يقول : من آثر استاذہ على نفسه ، كشف الله له عن حضرة قدسه ، ومن نزه حضرة استاذہ عن النعائص ، منحه الله بالخصوص ، ومن احتجب عنه استاذہ طرفة عین فلا يلومن الا نفسه اذا اوبق بوائق البین ، ولا يصل المرید الى هذا المقام الا ان جعل مراد شیخه مراده .

وكان يقول : من لم يستحل مقارع الاستاذ لم يستحل منه عروس الوداد ، قبـتا لمـرید جـع بـطـبعـه عـن الدـلـيل .. لـقـد ضـلـ وـالـلـه عـن سـوـه السـبـيل .

وكان يقول : إياك ان تصفي لقول حاسد او عدو في حق شیخك فيصدك بذلك عن سبیل الله ، فقد سبقت كلمة الله التي لا تتبدل ، وسنة الله التي لا تتحول ، ان لا ينفع الحق تعالی ، روح العلم الاهي في مخصوص ، من اهل حضرته الا انقسم الخلق فيه قسمين : ملكي ساجد ، وشیطان حاسد ، كما وقع في قصة آدم عليه السلام ، فاحرص ايها المرید على ان تكون لأهل الاختصاص خادماً وخاضعاً إما لتسليم او لتعلم او لترحـم ، واياك ان تكون لهم بـفـضـا او حـاسـداً فـانـك اـمـا

### ُقُسْلَبُ وَامَا ترجمَ وَامَا تحرَمَ .

وكان يقول : قلب شيخك ايتها المرید حضرة الله تعالى وحواسه ابوابها ، فمن تقرب الى حواس شيخه ، بالقرب الشرعية الملاحة له فتحت له ابواب ملك الحضرة ، ومن شأنه ان لا يأتي شيخه قط الا بنية ان يهتدي بهديه ، ولا يحصل له ذلك الا بأن يرى نفسه على ضلال وغواية عن طريق اهل الفدى ، وهو مضطر الى كشف تلك الغمة عنه والا فمك رأى نفسه مستفنيه عن تأديب شيخه له فلا يقدر على القيام بواجب هذا الأدب ، ولو كان على عبادة الثقلين .

وكان سيدى علي بن وفا رحمه الله يقول : حكم مدد الاستاذ حكم حبة وضمها في ارض قبول تلميذه ثم سقاها بتفهمه وتأييده فمما ظهر من التلميذ او عنه فهو من ثمرات تلك الحبة وثمراتها ونتائجها ، وان كثرت فانها هي ملك لفارس الحبة في ارض محل استحقاقه فكما ظهر من التلميذ من رشد وصلاح فانما هو في الحقيقة حق لاستاذه ، فليحذر ان يظن في نفسه انه ظفر بشيء لم يظفر به استاذه ، ومن ظن ذلك بنفسه فهو من أجمل الجاهلين باستاذه ، والله اعلم . ومن شأنه ان لا يبدأ شيخه بالسؤال عن شيء مطلقا الا لضرورة كأن يسأله عن شيء من الاحكام الشرعية أو عن شيء يأكله هو وعياله في ذلك الوقت بخلاف ما ليس بضروري ، فإنه لا ينبغي ان يبتدأ الشيخ بالسؤال عنه بل بصبر حتى يبدأ به شيخه ، وان كان يعتقد في شيخه انه لا يعرف خواطره فبيئس ما اعتقاد . و قال الخضر لموسى عليها الصلاة والسلام

( فان اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَحْدَثَ لَكَ مِنْهُ ذَكْرًا )  
وَإِضَاحَ ذَلِكَ أَنَّ الْمَرِيدَ إِذَا بَدَأَ شَيْخَهُ بِالْسُّؤَالِ فَقَدْ أَحْوَجَهُ إِلَى الْجَوابِ  
وَفِي ذَلِكَ تَرَبَّ حَقٌّ لَهُ عَلَى اسْتَاذِهِ يَصِيرُ يَطَالِبُ بِهِ بِالظَّاهِرِ أَوْ بِالْبَاطِنِ  
وَرَبِّهَا كَانَ الْجَوابُ عَنْ ذَلِكَ يُورِثُ الْمَرِيدَ الزَّهُوَ وَالْعَجَبَ عَلَى الْأَخْوَانَ ،  
فَانْ قَالَ قَائِلٌ : إِنَّ الْأَعْرَابَ كَانَتْ تَبْدَأُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِالْسُّؤَالِ وَيَقِرُّهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَالْجَوابُ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَانَ مُشَرِّعًا بِوَحِيِّهِ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْأَضْرُورَةُ دَاعِيَةٌ إِلَى سُؤَالِهِ  
عَنْ ذَلِكَ ، وَكَلَامُنَا فِيهَا لَا ضَرُورَةُ إِلَيْهِ ، كَمَا تَقْدَمَتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ ،  
فَلَوْ تَوَقَّفَ النَّاسُ عَلَى عَدَمِ بِدَائِتِهِ بِالْسُّؤَالِ لَضَاعَتْ أَكْثَرُ احْكَامِ الشَّرِيعَةِ  
بِخَلَافِ الشَّيْخِ فَإِنَّهُ يُسَأَّلُ عَنِ امْرَأَ قَدْ تَقْرَرَتِ فِي الشَّرِيعَةِ لَا يَخْشَى  
ضَيَاعَهَا وَكَانَ آمِنًا عَلَى أَصْحَابِهِ مِنْ وَقْعِهِمْ فِي الْعَجَبِ بِعِلْمِهِمْ أَوِ الْأَخْلَالِ  
بِشَيْءٍ مِّنَ الْمَأْمُورَاتِ أَوِ اجْتِنَابِ شَيْءٍ مِّنَ الْمَنْهَياتِ .

وَكَانَ سَيِّدِي عَلِيٌّ بْنُ وَفَّا رَحْمَهُ اللَّهُ يَقُولُ : لَا تَفْتَرْ إِلَيْهَا الْمَرِيدُ بِحَلَاوةِ  
كَلَامِ شَيْخِكَ اسْتَاذَكَ الْكَ وَتَظَنَّ أَنَّكَ صَرَّتْ عَنْهُ فِي أَعْلَى مَقَامٍ .

## كيف يدعو الداعي؟

وإن من سياسة الداعي إلى الله تعالى أن يؤلف الضعفاء بالكلام الحلو والأحسان وتخفيض الأوامر ثم إذا رسخوا في الطريق فله التحكم فيهم كيف شاء فيزجرهم بـ"الكلام" وينعهم عن لذين الطعام ومن مجالسته على الدوام وله غير ذلك.

وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمة الله يقول : من أراد الترقى على يد شيخه فلا يدخل عليه قط إلا وهو تارك معلوماته الدينية<sup>(١)</sup> ليدلله على المعلومات العلمية .. أعني بالغبية دقائق العلوم وبالدينية ما كان سهل التناول قريباً من الأفهام ، وإنما فالعلوم ليس فيها شيء دني ، وإنما تختص العلوم أو ترفع بالنية لأنها كلها هي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشار إليه بقوله : ( فعلمت علم الأولين والآخرين ) .

. وكان يقول : إياك أيها المريد أن تستصغر شيئاً من أعمال شيخك فإن ورد الأولياء الأكابر ، إنما هو اسقاط الهوى ، ومحبة المولى ، ورد النفس عن الباطل ، في عموم الأوقات ، للمريدين قدم في مثل ذلك.

وكان يقول : أشياخ الناس في كل زمان ، علماء ، وعيّاد ، وزهاد وعارفون بأدب الشخص مع أمثاله ، فأدبه مع العلماء ألا يجدنهم إلا بالعلوم المنقولة والروايات الصحيحة ، فاما أن يفيدهم وأما ان يستفيد منهم ، وذلك غاية الربح معهم . وأدبه مع العباد والزهاد أن يرغّبهم

---

(١) القريبة .

في الزهد والعبادة ، ويحلّي لهم ما استمدوه منها . فإذا أقبلوا عليه ، فليفتح لهم شيئاً من معرفة طريق العارفين ، التي هو فيها ليرفع همهم عن الاعتماد على أعمالهم واستبعادهم أنهم يدخلون النار . وأدبه مع العارفين ، أن يحفظ لسانه وقلبه ، قياماً بواجب حقهم وإن لم يأخذوه هم بذلك .

ومن شأنه أن يلزم الأدب مع شيخه ولا يطلب منه قط كرامة ، ولا وقوع خارقة ولا كشفاً ولا غير ذلك فمن طلب من شيخه كرامة ، حق يتبعه فهو إلى الآن لم يؤمن بكونه أستاذه من أهل العلم بطريق أهل الله .

وقد كان الشيخ أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : احذر أيها المريد أن تطلب من شيخك كرامة ، حتى تتبعه في أمره لك بالمعروف ونبهه لك عن المنكر - فإن ذلك سوء أدب وهو دليل شكشك في دين الإسلام ، لأن من دعاك إلية شيخك ، ليس هو شرعه ، وإنما هو شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو تابع لا متبع . ولو لا أن رحمة الله تعالى سبّت غضبه ، لكان كل من خالف أمر داعيه إلى خير ، هلك من وقته . وكان يقول : إياك أن تظن أيها المريد أن استاذك لأنور له قياساً على حالك أنت فتحم فوائدك ، عقوبة لك ، فلو كشف لك عن نوره لاضاء ما بين السماء والأرض .

وكان يقول :

إياك أن تستغرب من شيخك نطقه بالغميّات فإن القلب إذا انجل أخبر صاحبه بما مضى وبما هو آت وليس ذلك من الغيب الممنوع منه فإن هذا ما نطق به حتى شهد بنور قلبه فهو عنده من قسم الشهادة لا من قسم الغيبة . ثم إن ذلك الغريب لا يكون قط خالفاً للشرع بين أظهرنا

وأنا يكون مؤيداً له فافهم .

وكان يقول كثيراً : إياك أيها المريد ان تستقل " بمقام شيخك حين ترى المعرضين عن الله تعالى لا يقيمون له وزنا ، فإن الولي في كل عصر لم تزل الناس لا يلقون إليه بالاً ثم اذا مات ندموا على عدم اعتقادهم فيه حين يرون عدم تخلق احد بأخلاقه الشريفة ، ويزيل عنهم حجاب الحسد الذي كان متسللاً عليهم ليقضى الله امراً كان مفعولاً .

وكان يقول : من اين يعرف المعرضون عن حضرة الله اولياء الله حتى يهدوهم وقد قال ابو تراب النخسي الاولياء كالمرائى الخباء في خدورها فاياكم والانكار على شيء من احوالهم وأنتم معرضون عن الله فان القلب اذا اعرض عن الله صحبته الواقعة في اولياء الله ومن وقع فيهم هلك فاياكم ثم اياكم .

وكان الشيخ ابو العباس يقول : اعمل ايها المريد على ان تتحدد بشيخك فيكون ما عنده من المعرفة عندك على حد سواء ويكون تميزه عليك اغا هو بالإضافة لا غير ، قال : وقد قال لي الشيخ ابو الحسن الشاذلي يوما يا ابا العباس ما صحبتك الا لتكون انت انا وانا انت .

وكان يقول : عليك ايها المريد بالعكوف على اعتاب شيخك ولو طردك فلا تبرح وسارقه في القرب منه فان الاشياخ لا يكرهون احدا من المسلمين لحظ نفسم وانا يقع ذلك منهم تأدبيا

وكان يقول : لو علم المريد ما انتظوى في شيخه من الاسرار تخضع له ولم يستطع بعد عنه خلطة ، ولكن يطوي الطريق بعيدة من شدة عزمه ومحنته .

قال الشيخ ابو العباس : ولقد كنت ساكناً بباب البحر من مصر و كنت كل يوم اذهب الى اسكندرية وارجع ضحوة النهار اقرأ على الشيخ أبي الحسن كتاب ختم الاولى للحكيم الترمذى رحمه الله .

وكان يقول : معرفة المريد بمقام شيخه اصعب من معرفة الله عز وجل فان الله تعالى معروف للخلق بكلمه وجلاله وقدرته ولا هكذا الخلق ، وممئ يعرف الانسان علو مقام مخلوق مثله يأكل كا يأكل كا ويشرب كا يشرب .

وكان يقول : ينبغي للمريد اذا سمع شيئاً من استاذه و خاف نسيانه ان يستودعه الله تعالى فانه لا تضيع عنده الودائع فينبغي فعل ذلك للعالم اذا خاف نسيانه شيئاً من أحكام الشريعة لينفع به الناس .

وكان يقول : ما توقف مريد في فهم كلام شيخه الا بجهله وشدة حجابه فالواجب عليه العمل على جلاء مرآة قلبه ولا يقول لمعلمه اوضح لي الجواب عن ذلك فانه لا فائدة فيه في طريق القوم ، لأنهم لا يقنعون بالعلم وانما يطلبون الذوق باباطن ليطابقوا بين اللسان والقلب ويخرجوا من صنعة النفاق .

وكان يقول : عليكم بمعانقة الادب مع استاذكم ولو باستطعكم فان قلوب الاولى كقلوب الملوك تقلب من الحلم الى الغضب والانتقام في لحظة ، فاذا ضاق ذرع الولي هلك من يؤذيه في الوقت ، واذا اتسع حمل الاذى من الثقلين . ومن شأنه ان لا يقيم ميزان عقله على كلام شيخه حتى لو قال له لا تخضر مجلس فلان العالم او الواقع فلا ينبغي له حضوره وذلك لأن شيخه امين عليه في كل شيء يرقيه او يوقفه او يؤخره ، وغير شيخه

لم يلتزم ذلك . معه فربما علّمه ما يضره ويورثه الاعجاب بنفسه ، مثلاً فيهلكه ، لا سيما ان كان اعذب لفظاً من شيخه . والنفس من شأنها الخيانة فتفرح بحضور مواضع البحث والجدال ومحاجبة الخصوم ولا تقوى على العمل بها تسمع بخلاف مجلس الشيخ فـان غايته تضييق على المریدين ومناقشة لهم ومخالفة لما تهواه نفوسهم فربما نفرت نفس المرید الضعيف الحال من ذلك .

وكان يقول : للشيخ ان يخرج المرید من ورده الى ورد آخر فاذا نهاد عن ورد بادر الى امثال أمره وليس له الاعتراض عليه بباطنه . ويقول ان الورد خير فكيف ينهاي عن فعله فربما رأى الشيخ في ذلك الورد ضرراً على المرید بدخول علة فادحة في الاخلاص مثلاً ، ورب عمل جاء الشرع بأفضليته فدخلته النفس فصار مفضولاً ولا يشعر المرید بذلك .

وكان الامام ابو بكر الصديق رضي الله عنه لا يجهز في قراءاته بالليل ، وكان عمر رضي الله عنه يجهز فأخبرا بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لابي بكر لم أُمْ تجهز . فقال قد اسمعت من انجي وقل لعمر لم تجهز فقال اوقف الوسنان واطرد الشيطان فقال صلى الله عليه وسلم لابي بكر ارفع قليلاً وقال لعمر اخفض قليلاً .. وذلك ليخرجها عن مرادها لــ انها كانت في مقام التعليم والتربية لها .

وكان يقول : اذا سألك استاذك عن شيء من احوالك الباطنة فأجبه على الفور من غير تفكير . فـانـ الشـيخـ اـنـاـ يـرـيدـ انـ يـعـلـمـ مقـامـكـ الذـاـبـتـ لـكـ وـتـفـكـرـكـ اـنـاـ تـرـيدـ بـهـ الجـوابـ بـهـ هـوـ اـعـلـىـ مـقـامـكـ فـيـحـصـلـ بـذـلـكـ التـلـبـيسـ عـلـىـ شـيـخـكـ وـتـقـعـ فـيـ الغـشـ لـنـفـسـكـ . وـكـلـ شـيـءـ نـطـقـ بـهـ اـلـاـنـسـانـ فـوـرـآـ فـهـ مـقـامـهـ الحـقـيـقيـ وـاـذـ نـطـقـ الـقـوـمـ ظـهـرـتـ مـرـاتـبـهـ وـقـدـ وـقـعـ انـ

مريداً حج بغير اذن سيدى ابي العباس المرسي رحمه الله فقال له الشيخ لما رجع كيف كان حجك في هذه السنة؟ فقال كان الماء كثيراً والخشيش كثيراً والبساط كثيراً، فقال له الشيخ بالله العجب اسألك عن الحج وكيف كان أدبك فيه مع الله تعالى فتعجبني بالملف! وصار الشيخ يتسم متعجباً ويقول قد عرفنا مقامك يا أخي.

وكان كثيراً ما يقول : اذا ضحك الشيخ في وجه احدكم فاخذروه ولا تجالسوه الا بالادب فإنه قد يكون سيفاً ونقطة في حال كونه شيئاً ورحمة .

وكان يقول : لا تفترط قط في كلام غرسه شيخك في قلبك فربما لم يشر الا بعد موت الشيخ ، لأن زرعهم لا ينhib ان شاء الله تعالى فاحتفظ يا ولدي على كل كلام تسمعه من الشيخ ، ولو لم تجد له ثرة عقيب ساعده والله اعلم . ومن شأنه ان يفتح لأخوانه باب الأدب مع الشيخ ويفلق عليهم باب سوء الادب معه فلما يكون مقداماً لأخوانه في سوء الادب مع الشيخ مطلقاً ، وان وقع انه اسم ادبه منه فليبادر وجوباً الى كشف رأسه والتوضيح لنفسه ليتردع غيره . ولو قابل المريد بعين الانصاف لوجد نفسه ظالماً على الشيخ وانه لا يتoshوش من المريد الا فعله شيئاً ينقص دينه . ومن اعظم ما يقع فيه المريد من سوء الادب مع الشيخ عدم حضوره مجلس الذكر الذي رتبه للمریدین صباحاً ومساء فان مدد كل شيخ يكون في ورده ، ومن ترك ورد شيخه حرم مده ولكن ان كان للمريد عنده في خلفه عن المجلس فلينذكره للشيخ فان ظهر له صدق عنده والا ناقشه وبين له عدم صدقه ليتوب عن مثل ذلك . ومن علامة صدقه التندم على فوات ذلك المجلس حتى تضيق عليه

الدنيا بها رحبت ، ويترك غداه وعشاه ذلك اليوم لشدة الاسف ولا يصير له وجهة الى الناس ولا الى ضحله ولا لعب نظير من مات له ذلك اليوم ولد عزيز فلا يزال في تشوش حتى يرضي عنه شيخه ، فادا رضي عنه الشيخ فذلك عنوان على ان الله تعالى قبل عذرها في تركه ذكره ذلك المجلس . واعلم يا أخي انه يتتأكد على جيران الشيخ حضور ورده كل يوم وهم اولى بذلك من الاباعد الذين يسمعون الذكر وهم جالسون في بيوتهم ولا يذكرون الله تعالى لا في بيوتهم ولا في الزاوية . بل الذي ينبغي لمجاعة الشيخ وجيرانه ان يكونوا هم الجالبين الناس الى حضور ذكر الله عز وجل ، فانها حضرة الله التي لا يشايهها شيء من حضرات اعظم الملوك الدنيا آه آه آه من صحبة من اغفل الله قلبه عن ذكره واتبع هو نفسه وكان امره فرطا .

قال سيدى علي المرصفي رحمه الله : ولا ينبغي للمريد ان يتخلل في حضور مجلس الذكر بالاشتغال بالعلم فان شيخه لو رأه مخلصا في علمه لما قال له اتركه واذكر الله ابدا لأن من كان مخلصا في علمه فهو جليس الله كالذاكر الله على حد سواء فيها امره بحضور مجلس الذكر لما رأى عنده من الرياضة وحب الشهوة فاراد له كثرة الذكر لينجي قلبه ويرفع حجابه فيدرك وقوعه في الرياء والعجب ونحو ذلك فيستغفر منه ويتبوب ، وقد كان الامام الشافعى رضي الله عنه يقول : طلب العلم افضل من صلة النافلة ، قال بعض المارقين ومراده العلم الذي لا يدخله رياء ولا سمعة حتى لا يعارض النصوص التي جاءت في عذاب الذين يراءون بعلمه .

وكان سيدى يوسف العجمى رحمه الله يقول : ينبغي لكل مريد تخلف عن مجلس ذكر بغیر عذر او غير ذلك من مجلس الخير ان يوينج

نفسه بحضوره اخوانه ويقول : مثلاً يا فوزكم ، حضرتم المجلس وجالستم ربكم عز وجل ، ويا شقاوتي تختلفت عنه افلعمل ذلك التوبينج يكون جابرأاً لذلك الحال . ولا ينبغي لمريد ان يسامح نفسه في ترك التوبينج ابداً لأن في ذلك استهانة بفوائد مجالسة الله عز وجل وباعثاً للاخوان على عدم احتفالهم . وفي الحديث : من لم يكثر ذكر الله فقد بريء من اليمان . وفي القرآن في صفة المنافقين ولا يذكرون الله الا قليلاً . وبالجملة فمتى كان المخالف عن حضور مجلس الذكر لو عرض عليه في حضوره ذلك المجلس الف دينار مثلاً لم يتختلف فهو كاذب في تخلفه عن الذكر لضرورة فان ذكر الله تعالى وجالسته لا يعادلها شيء من الدنيا والآخرة . ولعل اكثير المتعلمين بالضرورات لو وعد احدهم بدینار واحد كلما يحضر المجلس لازال ضروراته كلها قبل وقت المجلس خوفاً على فوات ذلك الدينار ، فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . ومن شأنه انه يتshell امر شيخه ونهيه اذا قال له لا قد رجليك الا لضرورة او لا تقرأ القرآن بعوض من الدنيا وان كان ذلك جائزًا بالشرع لان الشیخ انا يأمره بالترقى - وقراءة القرآن بالعوض لا ترقى فيها عند القوم ، وكل مرید فتح ذلك الباب في زاوية شیخه فقد اساء الادب في حق شیخه وحق اخوانه وربها عوقب على ذلك بالامراض التي يصرف فيها اكثير ما جمعه من القرآن . وكذلك من شأن المرید انا يسد في وظيفة كل من غاب من اخوانه في الزاوية بغير معلوم احتساباً لوجه الله عز وجل . قالوا ويحرم على المرید ان يخذل كلمة الشیخ في الزاوية بالباطل ، كان يريد الشیخ اخراج احد منها لمصلحة فيعارضه بنفسه وباخوانه ويقولون بأي ذنب تخرجه وفي ذلك خراب امر الزاوية ، بل الواجب عليهم ان يشدوا عضده في ذلك ، ثم اذا

حصل له التأديب يشفعون في رجوعه بأذن الشيخ . وسمعت الشيخ سيدى علي المرصفي يقول : من شرط ادب المريد مع الشيخ ان يعادي من عاداه ويواли من والاه فقد ورد في الحديث الحسن ان الله تعالى يأمر ببعض العباد الى النار فتقول الملائكة يا رب انه كان كثير الصلاة والصيام والحج ويدكرون شيئاً من القربات فيقول الله عز وجل : قد كان كذلك ولكنه كان لا يواли من والاهي ولا يعادي من عاداني فتقول الملائكة سحقاً سحقاً . وكذلك لا ينبغي للمريد ان يفتح بباب اللوث لشيخه اذا دخل الزاوية هدية من فاكهة او غيرها ولم يعطه شيئاً منها ويقول : ان الشيخ قد مسح الخشب على المهدية الفلانية وتحصص بها او اعطى منها موالح الرقبة الذين يخاف منهم دون القراء اللينين الجانب ونحو ذلك ، بل الواجب عليه حل الشيخ على احسن الحامل ويقول سيدى ما حرمنا منها الا رحمة بنا ولعلها من وجه شبهة او تحتها حملة فله الفضل الذي منعنا الأكل منها . ثم من الواجب على كبار الزاوية ان يزجروا كل من لات الشيخ بسبب من الأسباب الدنيوية وان لم يزجروه بمعنى بعضهم على بعض من باب اولى وعمتهم المقت اجمعين . ومن شأنه ان يعتقد كمال شيخه جزماً ليتنقى عنه التردد فلو ان جميع اهل مصره مثلاً فهموا شيئاً وفهم اشيخ الطريق شيئاً وجب على المريد تقديم ما فهمه اشيخ الطريق . وكان الشيخ نجم الدين الكجرى يقول : طريق القوم هي الصراط المستقيم وهو اجل الطرق واسناها اذ الطرق تشرف بشرف غایاتها وغاية طريق القوم معرفة الحق تعالى والادب معه في جميع ما شرعه على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، فالدلال على هذا الطريق سيد الاوالة لانه وارث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامل بشريته

فهو الحقائق بأن يلقب بشيخ الاسلام وبالوارث وبالاستاذ . ومن شأنه ان يسمع اشارة شيخه له بالسکوت اذا كان يقرأ في کلام القوم ، ثم حضر من لا يؤمن به من المحبوبين عنه ، وليس له بعد الاشارة ان يقرأ ويهادى ذلك المحبوب . وقد أجمعوا على انه اذا دخل عليهم منازع في اذواقهم وعلومهم فمن الأدب قطع الكلام لأن علومهم کعلوم الانبياء لا تقبل منازعة . وفي الحديث عن النبي لا ينبغي التنازع . ومن شأن القوم ان لا يتعدوا علوم شريعة التي أصرخها ولا يتدينوا برأي لا يشهد له ظاهر الشريعة كما قال أبو القاسم الجنيد رضي الله عنه : علمنا هذا مشيد بالكتاب والسنّة انتهى ، وإنما لم يذكر الاجماع والقياس لأن الاجماع والقياس إنما يثبتان وتقويم دلالتها بموافقتها للكتاب والسنّة والله أعلم .

ولايصال ما ذكرناه من ذم التنازع كـا قاله الشيخ نجم الدين الكبـريـان عـلوم الـقوم خـارجـة عن تـخـصـص اـسـتـيـداد مـدارـك العـقـول مـن حيث كـوـنـ العـقـل ظـاهـرـة وـبـاحـثـة لـا مـن حيث كـوـنـهـا قـابـلـة فـهـي مـبـنـية عـلـى الكـشـفـ المـوـافـق لـلـشـرـيـعـة فـي باـطـنـ الـأـمـرـ، لـاـنـ الشـرـيـعـة المـظـهـرـة جـاءـت كـذـلـكـ فـتـرـىـ غالـبـ اـحـكـامـهـا لـا يـصـلـ العـقـلـ إـلـى اـدـرـاكـ حـكـمـتـهـ بـبـادـيـهـ الرـأـيـ بلـ لـاـ بدـ لـلـشـخـصـ مـنـ مـعـلمـ يـوـقـعـهـ عـلـى خـفـيـاـ الحـكـمـ وـاـللـهـ اـعـلـمـ. وـمـنـ كـانـ يـخـبـرـ عـماـ يـمـاـينـ وـيـشـاهـدـ فـلـاـ يـحـوـزـ لـاـحدـ اـنـ يـنـازـعـهـ فـيـاـ أـتـىـ بـهـ الاـ بـنـصـ صـرـيـعـ اوـ اـجـمـاعـ وـاـنـاـ عـلـيـهـ التـسـلـيمـ وـالـتـصـدـيقـ اـنـ كـانـ مـرـيدـاـ. وـاـذاـ كـانـ المـرـيدـ لـاـ يـعـتـقـدـ صـدـقـ ماـ يـقـولـ لـهـ الشـيـعـ فـتـىـ يـفـلـعـ .

وقد كان الشيلاني رحمه الله يقول : لا ينبعي للمريد ان يتكلم الا فيما يشاهده ويعاينه من العلم . والصمت عليه واجب والتفكير عليه مكروه لانه ربما أخرجه عن المقصود فهو غاش ساع في هلاكه مكتف لحياته وطرده

عن باب حضرة ربه الخاصة ، قال : وال الاولى بالشيخ اذا رأى المريد يخنيع الى استعمال عقله في النظريات ولا يرجع الى رأي شيخه ان يطرده عن منزله والا خيف عليه ان يفسد بقية أصحابه إذ المريد الصادق ليس له نظر الى غير ما يقوله شيخه ابداً والله أعلم .

ومن شأنه إذا سقطت حرمة استاذه من قلبه ان يخبر استاذه بذلك ليداويه من هذ المرض العossal ، أما بطرده عن صحبه ، واما باستعمال ما يزيل عنه الحجب التي طرأت عليه بواسطة وقوعه في معصية او نحوها ، واذا طرده فليكن ذلك بالقلب دون اللفظ إلا بسياسة ثامة فان المكر على الشيخ من أكبر الأعداء وليس له ان يحتمله خوفاً من افساد بقية الفقراء .

واكثر من يقع في هذا المرض الذين يجالسون الشيخ كثيراً ، ولذلك قالوا لا بد للشيخ من ثلاث مجالس ، مجلس لل العامة و مجلس لل خاصة و مجلس يعاتبه فيه كل مرشد على انفراده ، ثم لا يجالس كل نوع إلا غبياً يوماً بعد يومين او بعد أيام ، مصلحة "للمرشد لا تكبراً وقياماً للناموس الطبيعي . وشرطه في مجلس العامة أن لا يترك أحداً من المربيدين يحضر معهم فيه ، ومتى ساحهم في الحضور فقد غشهم ، قالوا ويكون مجلسه لل العامة في ذكر ترغيبهم في الصلاة والصوم والصدقة ، وبيان ثمرة ذلك ، ولا يخرج بهم الى ذكر شيء من الأحوال والكرامات ، وما كان عليه الأكابر لأهم لا يقدرون على المشي عليه . وشرطه في مجلس الخاصة أن لا يخرج عن نتائج الاذكار والخلوات والرياضات ، وبيان الطريق المؤصلة الى ذلك . وشرطه مع في مجلس الانفراد مع الواحد من أصحابه زجره وتقريره وتوبيخه وتصغير أعماله الصالحة في عينه ، ويقول له حالك يا ولدي ناقص عن مقام الصادقين وينبهه على دناءة هاته ، فعلم انه لا ينبغي للمرشد أن

يطلب من الشيخ أن يأذن له في الجلوس معه كلما أراد ، فان الشيخ وان لم يكن عنده أحد من الخلق فهو حاضر بقلبه مع ربه لا يسعه أن يلتفت الى أحد سواه كـ قال صلى الله عليه وسلم : لي وقت لا يسعني فيه غير ربى فافهم .

وقد تقدم في الباب انه لا ينبغي المريد أن يكلف الشيخ بالجواب إذا ذكر له واقعة وقعت له أو سؤالاً في معنى أحوال الطريق بل يرضى عن الشيخ إذا لم يحبه على ذلك ، ولكن قال الأشياخ ينبغي له إذا لم يحبه عن سؤاله أن يعطيه من الأعمال ما يكشف حجابه عما سأله ليرقيه إلى ما هو أعلى وأشرف مما طلبها إذا كان أهلاً لذلك ، فان من سبق علمه منزلته ربـ ما اكتفى بالعلم وادعى مقام شيخه من غير ذوق والله أعلم .

ومن شأنه ان يشرح إذا منعه شيخه من الجلوس مع اخوانه او مع قلامدة شيخ آخر فان المضرة بذلك سريعة المریدین ، لا سيما ان كان المرید ضعيف الاعتقاد في شيخه ويختلف عليه التزلزل بل ولو كان ثابتاً ينحاف عليه من الرياء والواقع في تركية نفسه عند جماعة ذلك الشيخ ، إذ النفس تشاق لذكر مناقبها عند من لا يعرفها إلا من يشاء الله . وبالجملة فليس للمریدین الاجتماع ببعضهم بعضاً سواء كانوا جماعة شيخ واحد أو جماعة شيخ آخر فان آفات ذلك كثيرة ، وليس لهم الاجتماع إلا في مجلس الورد أو بحضور الشیخ وكل شیخ سامح مریده في الجلوس في مجالس القليل والقال فقد غشه ، إلا ان يسبق لذلك المرید الشقاوة بأن صار الشیخ ينهاه عن مثل ذلك فلم يسمع ، فحينئذ للشیخ ان يسكت عنه إذا أدى اجتهاده الى ان السکوت عنه أنسع لدینه من حيث قلة صدور

الخلافة منه . أما غيره فعَلَى الشِّيخ النَّصْح وَعَلَى الْمُرِيدِ السَّمْع ، وقد كثُرت خيانة المريدين المشايخ ولم يحصلوا من طريق الارادة سوى الاسم فقط فليوطن الشِّيخ نفسه على عدم نفع أكثر تلامذته به ، كَا درج عَنْيه أَكْثَر الأشياخ ، الماضون ، فربما لَئِنْ الشِّيخ الْأَلْفَ نَسْ وَأَكْثَر فَلَا يَنْلَعْ مِنْهُم إِلَّا وَاحِدٌ .

وسمعت سيدتي على المرصفي رحمه الله يقول : ليحذر الشِّيخ في هذا الزمان من غالب المريدين أشد الحذر فـان أَكْثَرُهُمْ غَير صادق ويفارقون شيخهم ولو على طول ويختمعون بأعدائه ثم يصيرون ويقعون فيه عندهم ويقولون لمن قال لهم كيف فارقتم شيخكم ما كل ما يعلم يقال ولو وجدناه على شيء ما فارقناه فيزكون نتوسهم ويحرحون شيخهم ، قال : وما حدثنا إلا بما رأيناه وقع من بعض أصحابنا والنصح من الآيات قات : واوضح ذلك ان جميع بني آدم تحت أسر القدرة الالهية فيتغيرون مع الانفاس وما خرج عن ذلك إلا المصوم ، فالماقل من لم يعول على أحدٍ لأن ذلك الاحد لا يقدر على حفظ نفسه من التغيير بل تتغير قهراً عليه والله أعلم .

ومن شأنه ان يصاحب الشِّيخ للتربيَّة فقط دون علة أخرى من أكل وشرب ووظيفة ونحو ذلك . ومن دخل في صحبة شيخ بعلة من هذه العامل أو غيرها لا يفلح أبداً ما دامت تلك العلة فيه ، وإذا تفرس الشِّيخ من المريد أنه أشترك في صحبته للتربيَّة علة أخرى من أكل أو غيره وجب عليه ان يخرجه عن ذلك ويأمره بالأكل من عمل يده وكثرة الذكر منفرداً حتى يرببي له يقينًا ، فان تربية اليقين للمريد مقدمة على

الاشتغال مع الجماعة بالذكر وغيره ، ومن هنا عدم اكثار المحاورين عند  
الشيخ الانتفاع بالشيخ لكونهم عبيد بطونهم .

وكان الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله يقول : من الحال ان  
يتربى للمريد يقين مع كون الشيخ ينفق عليه ويهيء له ما يأكل ويلبس  
وكل مرید تفترس الشيخ فيه الميل الى ذلك وجب في اصطلاحهم على  
الشيخ أن يخرجه ويأمره بالجلوس في الخرابات والمواضع التي يقل مرور  
الناس فيها ولا يعرفه فيها أحد ، وكل موضع عرفوه فيه يتحوال منه  
ويقول له : عليك بالتجريدة والاشتغال بالله تعالى على الصفاء . وليمده الشيخ  
بالمهمة فان فقدتها فبالسياسة ، واذا جلس المرید في موضع لا ير فيه أحد  
وجاءه فلا بد أن الله تعالى يفتح عليه اما بالصبر واليقين وإما بشيء  
يأكله حتى يفاجئه يقين الكامل فاذا فاجأه اليقين الكامل وعرف الشيخ  
منه أنه تساوى عنده الجلوس في الزاوية والجلوس في البرية على حد  
سواء فهناك يصلح ان يجلس عنده في الزاوية والله أعلم . ومن شأنه ان  
يلزم الادب مع شيخه ولا يتبعس له قط على حال ولا حركة ولا  
سكون ولا يتغشى الى ذلك ولا يقف له على نوم ولا طعام ولا شراب  
ولا غسل من جنابة ، وكل مرید تجسس على مثل ذلك حصل له المقت  
لان غالب الريدين ضعفاء الحال . واذا اطلع على شيء ربما نقصت حرمة  
شيخه في قلبه لحمله باحوال الكامل ومعرفة مشاهدتهم . قالوا وليس للشيخ  
ان يسامح المريد في تجسسه على حاله بل الواجب عليه اصطلاحا هجره  
وزجره مصلحة له . وقد قالوا : خصلتان اذا فعلهما المريد اتلف كل شيء  
رباه له الشيخ وما كثرة الاكل والاطلاع على نوم الشيخ او أكله او  
بنائه فليحذر المريد الصادق من مثل ذلك . ومن شأنه ان يزيد في

الاعتقاد في شيخه كلما استتر بين الناس فان الصادقين هكذا يكونون  
كلما طال عمرهم ازدادوا خفاء . وقد قال الرازى رحمه الله : قد جرت سنة  
الله تعالى في الكمال من أوليائه ان يسترهم عن من ليس من اقربائهم  
حتى لا يكاد يعرفهم احد من أهل الظاهر . وفي الحديث ان الله تعالى  
يقول ان أوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري قلت يحتمل ان يعرف  
حقيقةتهم غيره تعالى او لا يعرفهم قبل كونهم اولياء بالفعل غيره او لا  
يعرفهم بعد كونهم تحت قبابه غيره ويحتمل غير ذلك والله تعالى اعلم . قال  
وبسبب اختفاء الكمال من الواصلين قلة صدق الطالبين فان غالب المریدين  
صار طلبهم للطريق مخلوطاً بالحظوظ النفسانية وأهواء المضلة عن سوء  
السبيل لا سيما وقد ظهر أقوام كثير ادعوا معرفة الطريق وليسوا باهل  
لذلك ففcas الناس الصادقين على غير الصادقين ، وراج أمر الكاذبين عند  
الامراء والاكابر وتعطل أمر العارفين وصار جلاس الكاذبين يرجح على  
جلas الصادقين ، وصرت تقول لغالب الناس فلان من أولياء الله عز وجل  
فلا يصدقك ويقول كل هؤلاء مصابون هراءون .

ومن ثم قال الرازى رحمه الله : يجب على المرید الصادق ان لا يبادر  
لصحبة كل أحد بل يتمهل ويتربيص وينظر في أحوال مشائخ بلده فكل  
من رأه زاهداً في الدنيا يحب الخنول ويكره الشهوة وأعماله موافقة  
للكتاب والسنة لا يكاد يجد كاتب الشمال شيئاً يكتبه عليه وأوراقاته  
محفوظة عن الضياع لا تجده إلا في عمل مشروع ، فمثل هذا يجب على  
المرید ان يتسلمه له ويعرف على خدمته ، لا سيما ان يشهد له بالصدق  
فقراء عصره وكان جالساً باذن من شيخ صادق والله أعلم . ومن شأنه

ان لا يقنع في طريق فقره بالآباء والجدود كما عليه اولاد غالا المشايخ بل يجب عليه ان يتتخذ له شيخاً يربيه فليست المشيخة بالارث انا هي بالجد والاجتهد .

وكان الرazi رحمه الله يقول : لا ينبغي للشيخ ان يبادر لأخذ العهد على اولاد المشايخ المتشيخين بالآباء والجدود إلا بعد امتحانهم في الصدق في طلب الطريق ودخولهم تحت أمره ونفيه فان غالبيهم يرى نفسه افضل من جميع المشايخ الظاهرين في عصره من ليس له سلف في الشيشة بل سمعت بعضهم يقول أنا لا أعتقد في أحد الا ان كان أبوه في تابوت ، فبان ذلك القول الى شيخ ليس أبوه في تابوت فعمل لأبيه ستراً وتابوتاً وهذا كله من خفة العقل . قال الرazi : وقد أخذت العهد على جماعة من اولاد المشايخ القانعين بالرزي من غير علم ولا عمل فما نتج منهم احد وعلمت ان التعب معهم ضائع لا سيما اولاد شيخ الانسان فان نفوسهم لا تكاد تنكسس ان يأخذوا الادب عن أحد من مريدي والدهم ابداً ولو بلغ في الطريق اقصى الغاية ويقولون ان هذالم يكتسب الصلاح الا من والدنا ونحن الاصل فايالك يا أخي ان تطلب ان مثل هؤلاء يتلمذون لك وتصير قاتلوك فيهم كفيراً ، ولكن ان اردت ان تتصحهم فانصحهم على اسان والدهم من طريق بعيدة فتقول بلغني ان والدكم كان من خلقه كذلك وكذا وانه كان ينصحني بذلك وكذا وتقدر صفاتهم الخبيثة وتضييقها لنفسك قات وقد حمى الله تعالى من ذلك اولاد شيخي الشيخ محمد الشناوي فكان ولده الشيخ عبد القدوس يحبني اشد الحبة وينقاد لي اشد الانقياد وكذلك ولده الشيخ عبد القدوس الذي هو في زماننا هذا فالله تعالى ينفعنا ببركاتهم فانهم كانوا ان يتتجاوزوا مقام

شيخهم سلفهم في الاخلاق الحمدية رضي الله عنهم . قال الرازى وقد جلس جماعة في عصرنا من غير اذن من أشياخهم وصاروا يأخذون العهد على المربيدين من غير علم بالطريق فأفسدوا أكثر مما اصلاحوا وكان عليهم اثم قطاع الطريق اي طريق القوم وربما كان أعظم من اثم قطاع الطريق عرفاً في بعض الاحوال واحدتهم شيطان في زي انسان انتهى . وكان سيدى احمد الزاهد رحمه الله يقول : لا ينبغي ان يسمى كل من فقراء القلندرية والجيدرية والملامية على الاطلاق فقراء اي ولها او صوفيا فقيراً لأن أكثرهم خارج عن الشريعة ، قال وكذلك الحكم في أكثر فقراء الاحمية والرفاعية والبساطمية والادمية والمسمية والدسورية فان افعالهم يكذبها طريق اشياخهم التي كانوا عليها من الصدق والزهد والكرامات والخوارق والتقييد على ظاهر الكتاب والسنة فلا يؤمر مرید بالادب مع هؤلاء بل الأولى له هجر مجالسهم . قال والضابط الذي يعرف به الصادق من غيره ان كل من رأيناه متقيداً بظاهر الكتاب والسنة متأدباً بآداب اهل الطريق على وفق سير المشايخ المنشورة في مثل رسالة القشيري والخلية لأبي نعيم فهو صادق في دعوه المشيخة فيجب علينا التأدب معه كما سيأتي ايضاً آخر هذا الباب ان شاء الله تعالى . ومن شأنه ان يزداد تعظيمها لشيخه على عمر الايام وذلك دليل على سرعة نتاجه في الطريق وسرعة ادراكه فانه على قدر ما يسقط عنه من حرمة شيخه يطول زمن فتحه .

وسمعت سيدى علي المرصفي رحمه الله يقول : احضروا من مكر الأشياخ بكم فربما طردوك بالقلب حين لم يتفرسوا فيكم خيراً وربما مزحوا معكم مزاحاً خارجاً عن مزح أهل الطريق فازوا حرمتهن من قلوبكم ففارقوهم وانتم غير معتقدين فيهم . ومن هنا أجمعوا على أنه ليس لمريدي

ان يصاحب إلا من سكنت عظمته في قلبه وأمن من التزلزل فان السلامة  
مقدمة على الغنية .

وكان سيدي علي المرصفي رحمة الله يقول : حكم المريد قبل اخذ العهد  
عليه حكم الجديد النقرة وحكمه بعد مفارقته الشيخ بزلة من الزلات حكم  
النصف الزغل فلا أحد يقربه والله أعلم . ومن شأنه ان يعتقد في طريق  
شيخه انها على الكتاب والسنّة قبل ان يدخل في عهده من طريق التفاس  
والمحاللة وذلك ليأمن الاعتراض عليه ، فان المريد في بداية أمره  
حاله ضعيف والانكار على طريق شيخه يوحشه ويورثه الشك في صحة  
طريقه فلا يفلح على يديه .

قلت وكان لي رفقة من طلبة العلم يحبونني فلما تحول عزمي الى طريق  
القوم جفوني وصرت كأني مررت من الدين عندهم فقلت ان طريق القوم  
ليس فيه ما يخالف ظاهر الشرع فلم يصغوا الى قولي ومسكعوا ينفرونني  
عنها نحو عشر سنين مع اني بحمد الله ما طلبت طريق القوم الا بعد  
حفظي المنهاج وكتاب الروض والتوضيح والالفية في النحو والالفية في  
علم الحديث وتلخيص المفتاح وعدة كتب وشرحتها على الأشياخ . وكذلك  
وقع للإمام الياافعي التميمي رضي الله عنه فحكى في كتابه المنهاج انه  
مكث خمس عشرة سنة في نزاع فخاطر يدعوه الى الاشتغال بالعلم على  
طريق العلاماء وخاطر يدعوه الى الاشتغال بما عليه الصوفية ، قال وكان  
الفقهاء يأمروني بموافقتهم ويقولون طريقنا يتضمن طريق غيرنا وطريق  
غيرنا لا يتضمن طريقنا ، فقلت في نفسي بتوجهه قاتم اللهم بين لي أي  
الطرفيين اقرب اليك ، فبینا انا امشي في شارع من شوارع زبيد اذ لقيني  
شخص من ارباب الاحوال وقال الى متى تشک في طريق القوم ، اسلك

منها فانها أقرب الطرق الى الله تعالى ، قال فقلت له : اريد البيان ، فقال نعم ، فدخل زاويته وقال ارسلوا لنا خلف العالم الفلاني من لا يرى الشيخ اذ ذاك رد السلام اذا سلم فخرج النقيب اليه فقال الشيخ للجماعة لا احد يرد عليه السلام اذا جاء ولا يقوم له ولا يفسح له فقالوا سمعاً وطاعة . فلما حضر قال السلام عليكم فلم يرد احد عليه السلام فقال حرام عليكم فجلس فلم يفسحوا له فقال خالفتم السنة فقال له الشيخ الفقراء في أنفسهم منك شيء فقال وانا في نفسي منهم أشياء وأشار باصبع كفه كلها فقال للشيخ : انظر يا يافعي ما اثرمه علم هذا . ثم قال للنقيب ارسل وراء الفقير الفلاني وأمرهم ان لا يردوا عليه السلام ولا يقوموا له ولا يفسحوا له ففعلوا معه ذلك فصار يبتسم ويقول استغفر الله تعالى ثم وقف عند النعال وأخذ النعال على رأسه وبكى فلم لتفت أحد إليه فقال له الشيخ الفقراء في نفوسهم منك شيء فقال أنا أشهد ان لا اله الا الله وان محمدأ رسول الله فقال الشيخ لليافعي انظر ما اثرمه صحبة الفقراء . قال يافعي ما قبلت بكلبي من ذلك الوقت على طريق القوم الى ان كان ما كان انتهى .

وقد كان الشيخ عز الدين بن عبد السلام من أشد المنكرين على الصوفية في بداية أمره ويقول وهل ثم طريق يتقرب بها الى الله تعالى غير ما بأيدينا من العلم فلما اجتمع بالشيخ ابي الحسن الشاذلي وتلمذ له صار يمدح طريق القوم ويقول ان هؤلاء القوم قعدوا على قواعد الشريعة وقعد غيرهم على الرسوم . قال ومن أصدق دليل على قوله هذا انه لا يقع على يد فقيه قط كرامة ولو بلغ في العلم ما بلغ الا ان سلك طريقهم في العمل ، اذ الكرامات فرع المجزرات ، وهي دليل على صدق الاتباع للشريعة انتهى .

فعلم ان طالب العلم لو أخلص في طلبه هذب العلم اخلاقه واستغنى عن الاجتماع بالصوفية وكان هو الصوفي ولكن لما قنع بحفظ النقل ولم يتعن بالاخلاص احتاج الى صحبة من يهذب اخلاقه .

وقد كان الشيخ ابراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : اقبل يا ولدي على طريق القوم فانها هي الطريق التي درج عليها السلف الصالح من الصحابة والتابعين لكن بعد معرفتك ما اوجب الشرع عليك معرفته والله تعالى اعلم . ومن شأنه ان لا يجلس بين يدي شيخه دائماً حتى يفرغ قلبه من خطوط نفسه في جميع معلوماته طالباً للزيادة وذلك ليفرغ عليه الشيخ علماً آخر فوق علمه ، وقد كان المشايخ الذين ادركواهم اذا جاءهم فقير يطلب الطريق يقولون له امسح لوحك وتعال فان اللوح اذا كان مكتوباً لا يقبل كتابة أخرى ولو قدر ان احداً كتب على تلك الكتابة فلا يصح قراءة الأولى ولا الثانية .

وأنشد سيدى علي بن وفا في ذلك ابياتاً وهي :

يا طالبي لا يفرك انىك من الابرار فحضرتى ما يدخل فيها سوى الاحرار  
ان رمت تسمع قولي فرغ لقولي سمعك  
من كل ما قال غيري في سائر الاذار  
واعزم على تجربتك ودك وهمك يا فلان  
فسان انوار نطقي على التوهم ثار  
اقضي أجل او طارك ولا ترى اهليتك  
واخلع نعل معقولك والقى عصى الاخيار  
اضرم جسمك او طارك بنار صدق حبتي  
وانس الى نور كشفي ان احرق الاعياد  
واسعى مجرد مفارق عن كل شيء <sup>ع</sup>تألفه  
من باطن او ظاهر مقبل بلا ادباء  
وان بقا فيك بقية وقفت مع لذاتها  
ان كنت خاطب راغب ادخل على شرط الوفا واعمل فحوله ورجله واهجم على الاخطار

ولا يرتكب مانع عن ان تجده هذا المني ولا تهرب شيء دونه وان هابه الشطار  
وان وجدت محبة وصدق وجد يحذبك فذاك اذن بانفك تبقى مع الحضار  
الى آخر ما قال فتأمل يا أخي في هذه الابيات فانها جامدة للادب مع  
الاشياخ والله اعلم .

ومن شأنه بل من الواجب عليه ان يبادر الى مصالحة شيخه اذا غضب  
عليه وان لم يعلمه بذنبه ، ومن تساهل في عدم المبادرة الى صلح استاذه فهو  
دليل على خذلانه وربما رجع الى حالة انقض من الحالة التي كان عليهما  
قبل صحبة الشيخ فان كانت مدة صحبتة عشر سنين مثلًا يرجع الى حالته  
التي كان عليها قبل سوء الادب الى عشر سنين وكأنه في العشر سنين  
يعمل في غير معمل وقس على ذلك . وقد قالوا من أكل لفمة من حرام لم  
يعد الى حالته اربعين سنة وغضب الشيخ ربما كان من تلك اللفمة ومتنى  
قال لاستاذه قل لي على ذنبي فقد اساء الادب لانه لا تتحجير على الشيخ  
فيها يفعله مع المريد من الامتحانات التي يختبره بها .

وسمعت سيدی علي المرصفي رحمه الله يقول : من لم يكن شيخه عليه  
اشد من دخول النار فليس له في الصدق قدم وهو دليل على استحكام  
الحيث في باطنه واقبح من ذلك غضبه هو على شيخه وطلبه من شيخه  
يبده بالصلح لان في ذلك غش للمريد واستهزاء بالطريق ومن شأن  
الطالب لشيء الذل والمطلوب منه ذلك الشيء العز والمريد هو الطالب .

وسمعت سيدی محمد الشناوي رحمه الله يقول : اذا كان العاق لوالده  
الطيني لا يرفع له الى السماء عمل فكيف بوالده الروحي الذي يريد ان يجعله  
جليلًا للحق جل وعلا لا يمنع من دخول حضرته في ليل ولا نهار انتهى .

وسمعت ولدي عبد الرحمن وهو ابن خمس سنين يقول : المريد الصادق اذا غضب شيخه عليه تكاد روحه تزهق منه فلا يأكل ولا يشرب ولا يصحل ولا ينام حتى يرضي عنه شيخه و اذا غاب عنه شيخه في سفر او مرض يعد ذلك من جملة شفائه ثم لا يزال عاكفاً على عتبة باب شيخه اذا مرض حتى يخرج فيكون ذلك اليوم عنده اعظم من العيد ، والمريد الكاذب بالعكس يفرح اذا غاب عنه شيخه خوفاً ان ينافشه في احواله ، قال لي وغالب المحاورين الذين عندك في الزاوية يفرحون اذا غبت عنهم انتهى .

فاعجبني اطلاعه على هذه الاحوال مع صغر سنه فسأل الله ان يجعله من خواص اولياته من فضله وكرمه آمين . ومن شأنه ان يشكى خواطره المستقلة للشيخ دون ما لا يستقر ، لا يهاب الشيخ في ذلك فانه طيبه والطيب لا يجوز للمريض ان يكتم عنه شيئاً من اوجاعه التي يتغطى بها عن عبادة ربه ويوشش عليه الحضور مع ربه عز وجل اما الخواطر التي لا تستقر فلا ينبغي له ذكرها لأنها مغفورة وتستغرق العمر كله اذ هي سبعون ألف خاطر في اليوم والليلة عدد الملائكة الذين يدخلون البيت العمور كل يوم فان جبريل ينزل كل يوم نهراً فيقتسل منه ثم ينتقض فيقطر منه سبعون ألف قطرة فيخلق الله تعالى من كل قطره ملكاً ، هكذا قال الشيخ محبي الدين بن العربي في الفتوحات الملكية . ثم لا يخفى عليك ايها المريد انه لا ينبغي للشيخ التتصريح بالخواطر المذومة على رؤوس الأشهاد الا ان كانوا كلهم من أهل الصدق ، اما اذا كان هناك اخلال فلا ينبغي التتصريح بشيء من ذلك لما يترتب عليه من الآفات اقلها الاستهزاء باهل الطريق واسوءة الظن بهم . ودليل

ال القوم في شكاوهم الخواطر لاستاذهم ما رواه البغوي في كتاب المصايب وصححه بعضهم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء ناس الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انتا نجد في نفوسنا ما يتعاظم احدنا ان يتكلم به فقال صلى الله عليه وسلم او قد وجدتوه ؟ قالوا نعم فقال ذلك صريح الایمان انتهى ، فانه يفهم من هذا الحديث انه ينبغي للمريد الصادق وان علت مربته ابن لا يختلف عن مجلس شيخه ولو بعدت داره ليزيده من فضله اذ الشيخ باب رحمة الله المريد لأنهم ما جاؤوا الى النبي صلى الله عليه وسلم الا من محل بعيد عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم . ويستفاد من قول الصحابة رضي الله عنهم في الحديث انا نجد في نفوسنا ان تربيتهم كانت كملت وان سؤالهم انا كان في المعرف الاهمية والتجليلات الربانية التي يخاف من النطق بها الوقوع في الكفر كما اشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لهم ذاك صريح الایمان ، وان سؤالهم لم يكن في شيء من مبادئه السلوك كاصلاح فرائضهم وسننهم لأن ذلك لا يتعاظم في نفس المؤمن السؤال عنه . ويستفاد من الحديث ايضاً ان المريد اذا عرض خاطره المتحمل للخير والشرّ بـألا من الناس يكون بالاشارة والكتابة دون التصريح بحقيقة الامر فانهم اخبروه بطريق الاشارة كما تقرر وانه ما منعهم من التعبير عنه الا التعظيم لله عز وجل . ويستفاد من قوله صلى الله عليه وسلم او قد وجدتوه بهمزة الاستفهام ان للاستاذ ان يسأل مریده عن حاله وان كان يعلمه ويُظهر للمريد انه لم يطلع على خواطره خوفاً ان ينجله ويبيك مریدته عنده . ويستفاد ايضاً من قوله صلى الله عليه وسلم للصحابية ذلك صريح الایمان ان للاستاذ ان يمدح المريد اذا لم يخف عليه الواقع في عجب او نحوه . ويستفاد من الحديث

ايضاً انه ليس للأستاذ ان يستفصح المريد عن حالة تحقق بها وادرتها  
ذوقاً اغا الواجب عليه في الطريق ان يصححها له بالجواب ويقره عليها  
كما يقره على جميع الافعال القلبية اذا وافقت الشرع ، وانه ليس للمريد ان  
يكتم عن استاذه شيئاً من الامور التي اشكلت عليه في الباطن فقد  
علمت ان طريق شکوى الخـواطر طريق صحيح على الكتاب والسنـة  
خلافاً لمن أنكره من الجهلة ، لكن يحتاج الشـيخ الذي يزنهـا للمرـيد الى  
الاطلاع على محل تـملـك الخـواـطـر من حـضـرات الـاسـمـاء الـاـلهـيـة فـانـ الجـاهـلـ  
بتـلكـ الحـضـراتـ لاـ يـعـرـفـ مـيزـانـ تـلـكـ الخـواـطـرـ بلـ هوـ يـخـبـطـ فيـ ضـلـالـ .  
وقد وضع السيد الشريف سيدى علي بن ميمون شـيخـ سـيدـيـ محمدـ بنـ عـرـاقـ  
وغيرـهـ رسـالـةـ فيـ بـيـانـ موـازـينـ الخـواـطـرـ فـراـجـعـهاـ انـ شـتـ وـالـلـهـ اـعـلـمـ يـقـولـ  
لـافـعـالـ شـيـخـهـ الـتـيـ رـبـهاـ يـفـهـمـ أـحـدـ مـنـ ظـاهـرـهاـ الـفـسـادـ عـلـىـ اـحـسـنـ الـوجـوهـ  
فـانـ لـمـ يـحـدـ قـائـيـلاـ فـلـيـسـلـمـ لـلـشـيـخـ لـاـنـ رـبـهاـ اـطـلـعـ الشـيـخـ مـرـيـدـهـ عـلـىـ اـمـرـهـ لـاـ  
حـقـيقـةـ لـهـ كـمـاـ يـقـعـ مـنـ أـهـلـ السـيـمـيـاـ لـاـنـ أـبـدـانـ الـأـوـلـيـاءـ مـرـاـيـاـ وـلـاـ يـرـىـ  
الـمـرـيـدـ فـيـ الـمـرـأـةـ إـلـاـ وـجـهـ نـفـسـهـ ، عـلـىـ اـنـ الشـيـخـ لـاـيـطـلـعـ المـرـيـدـ عـلـىـ شـيـءـ مـاـ  
يـخـالـفـ الـظـاهـرـ إـلـاـ لـكـمـةـ كـمـاـ فـيـ قـصـةـ الـخـضـرـعـ مـوـسـىـ عـلـيـهـ السـلـامـ . وـلـمـ  
تـزـلـ الـأـشـيـاخـ تـتـحـنـ الـمـرـبـدـينـ لـيـظـهـرـوـاـ لـذـلـكـ مـرـتـبـتـهـمـ لـهـمـ اوـ لـأـخـرـاهـمـ .  
وـقـدـ روـيـ اـنـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ قـالـ يـوـمـ لـابـيـ بـكـرـ مـاـ  
اصـبـحـ لـآلـ مـحـمـدـ قـوـتـ فـيـ هـذـاـ يـوـمـ فـأـتـاهـ يـحـمـيـعـ مـالـهـ ثـمـ قـالـ لـعـمـرـ بـنـ  
الـخـطـبـ فـأـتـاهـ بـشـطـرـ مـالـهـ ثـمـ قـالـ لـابـيـ بـكـرـ مـاـ تـرـكـتـ لـأـهـلـكـ قـالـ اللـهـ  
وـرـسـوـلـهـ ثـمـ قـالـ لـعـمـرـ مـاـ تـرـكـتـ لـأـهـلـكـ يـاـ عـمـرـ قـالـ شـطـرـ مـالـيـ فـقـالـ صـلـىـ  
الـلـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ بـيـنـكـمـاـ مـاـ بـيـنـ كـلـمـيـكـمـاـ قـالـ عـمـرـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ فـمـنـ ذـلـكـ  
الـيـوـمـ عـلـمـتـ اـنـ لـاـ اـسـبـقـ اـبـاـ بـكـرـ بـشـيـءـ اـنـتـهـىـ .

وقد كان سيدى احمد بن الرفاعي يقدم ابو الفتح الواسطي في المحجة على ولده صالح فقالت له امرأته كيف تقدم ابن أخيك على ولدك فقال لم أقدمه وانا الله قدمه ، ثم قال له ولو لدك اذهبها فاتياً بشيء من النجيل فخش ولده حزمه وجاء أبو الفتح بلا شيء فقال لم تأت بشيء من الحشيش فقال وجدته كلها يسبح الله تعالى فاستحييت من الله تعالى ان اقطع من يسبحه ، فقال لامرأته انظري حال هذا وحال ابنك فاستغفرت .

وقع لسيدى يوسف العجمى انه كان يقدم فقيراً على جميع أقرانه فحسدوه على ذلك فامتحنه الشيخ يوماً وقال له اذا رأيت امرأة مزينة في الموضع الفلاني فادخلها علي فاني رأيت انه مكتوب عليّ اني أنم معها هذه الليلة في الخلوة ثم قال لانسان من أصحابه الذين يحسدون ذلك الفقير ايلاك ان تخبر بذلك احداً ، فقام معها الى الصباح ثم اغضب ذلك الانسان واخرجه من الزارية وربطه من بيت الوالى وقال هو كثير الفساد ، فقال ما كثير الفساد الا الذي ينام مع بنات الخطأ في الخلوة ثم أتى يجماعة الوالى للشيخ فدخل عليه الخلوة فشهد الفقراء كلهم والجيران من نساء ورجال ان هذه المرأة هي ابنة الشيخ فاقتضى ذلك الصاحب ثم قل للقير كيف توافقني على ادخال امرأة لا تعرفها ، فقال يا سيدى اني لم أخدمك على انى معصوم وانا خدمتك على انى اعلم مني بطريق الله عز وجل . ووقع له مرة اخرى اده ذبح خروفاً ووضعه في قمة وقال بعض المربيين يا ولدي اني جري على المقدور وذبحت هذا الشخص فاسترقني فيه واحمله وادفنه في الكوم الفلاني وإياك ان تخبر بذلك احداً ثم اغضب ذلك المربي وسبه وقال المقيب اخرج هذا فانه مفسد فأخرجه فأناه اوالي وقال انه قتل قتيلاً ودفنه في الكوم الفلاني فذهبوا

إلى الكوم وحفروا فأخرجوا الخروف المذبوح فافتضح ذلك المريد .

وذكر اليافعي رحمه الله ان بعض الاولى ماء يقدره الله تعالى على قلب الاعيان التي يصح استعمالها فيجعل العسل قطراناً والقطران عسلاً والآخر حلاوة والخشيش حلاوة فيصير الناس ينكرون عليه وبعضاهم أخذ حشيشة ليبلغها فقبض شخص على يده فادا هي مامونية .

وحكى لي خادم سيدى أبي الحسن الكلبىاني ان شخصاً أتاه وأخبره انه قال المشيخ انت زوجتي حامل وقد اشتئت مامونية حموية ولم اجدها فقال له الشيخ اثنى بوعاء فأتاه به فتفوط له فيها مامونية سخنة فقال الخادم وأكلت منها لعدم اعتقادى انها غائط انتهى .

ومثل هذه الامور مما لا يعارض النصوص الشرعية الأولى التسليم "لأربابها ، لأن الحسن" قد ساعدهم لوجود طعم الحلاوة او القطران او العسل . هذا كله في مواجهة الشيخ . اما اذا أمر المريد بأمر فليس له ان يتناوله على غير ظاهره بل يبادر الى فعله من غير تأويل والله اعلم . ومن شأنه ان يبادر لفعل ما يأمره به شيخه ولو لم يعلم له ثمرة كما مضى عليه المريدون الصادقون بخلاف ما عليه اكثر مريدي هذا الزمان ، فيقدم المبادرة الى امثاله أمر زوجته مثلاً على امثاله أمر شيخه ولذلك تختلفوا عن الوصول الى مقامات الرجال ، فحكم احدهم من ربط في عنقه صخرات عظيمة مثقوبة بعدد هفواته وأحكم ربطها في عنقه بحبال وثيقة ، وداعيته الى الاسير ضعيفة ، وشيخه يسحبه الى قدام بجمل العنكبوب ، وداعيته الى اشهوات تسحبه الى ورائه بالحبال الوثيقة .

وقد كان الشيخ أبو السعود بن أبي العشار يقول : المريد الصادق هو

الذي لا يتعدى شيخه فيه لما عنده من النهضة والعزّم والله أعلم . ومن شأنه أن يكون غرضه فائضاً في اختيار شيخه فهذا اختياره شيخه كان هو المراد فليحذر المريد أن يتذكر من شيخه إذا عمل المريد له طعاماً ودعاه فلم يحضره ، أو عمل له ثوباً فلم يلبسنه ، فان مال المریدین مکرروه للاشیاخ فی اصطلاحہم ، الا ان صار المرید یرى نفسه وما له لشيخه ، وعلة كراهة اكل طعام المريد على الشیخ کون ذلك یورثه الادلال على الشیخ ويصیر له الملة على الشیخ ولو في باطنہ فیحرم المرید الفائدة ويصیر یستصغر شیخه ویحتقره لقبوله هدیتھ وأكله من طعامه كما سیأی بسطه ان شاء الله تعالیٰ فی هذا الباب والله أعلم . ومن شأنه ان لا یطیع فی شیخه عدوأ ولا بحالة فضلاً عن کونه لا یصاحبہ إلا لضرورة شرعیة ، وایضاً فی ذلك ان شیخه لا یکون 'مسلم' الا لأمر شرعی دعاه إلى ذلك ، واما كانت معاداة الشیخ إنما هي بوجه شرعی فینبغی للمرید ان یقلد شیخه فی ان ذلك العدو یسوغ هجره وکراحته شرعاً يعني کراهة افعاله لا ذاته ، وذلك كما یقلد الناس المحتمد من غير مطالبته بدليل . وكذلك من أدبه ان لا یباعد شیخه صديقاً ولا یبغضه ولا یصفی قط لقول من یعترض على شیخه فی تصدره لنصح العباد كما یقی فیه طائفۃ من الجهلة فیقولون عن الشیخ الذي لا ینصح الناس ولا یعظهم ولا یرشدهم ولا یربیهم هذا هو الشیخ الصالح الذي لم یفتح على نفسه باب مشیخة ، وهذا هو من الجهل المبين فان حقيقة المشیخة ان صاحبها یتصدر لنفع العباد فی دینهم وذلك واجب فکیف یمدح من ترك الواجب وعصی الله ورسوله .

وقد أجمع الأشیاخ على انه لا یجوز لأحد ان یحمل مشایخ الطريق

على ما يتبادر الى أذهان العامة من طلبهم بالوعظ والارشاد الرياسة على الناس حاشاهم رضي الله عنهم من قصد مثل ذلك فلم انه ينبغي لالشيخ ان يبين قصده الصحيح للناس حتى لا يقعوا في غيبته ، وانه يجب على المريد ان يحذف عن شيخه اذا سمع احداً يعترض عليه الا ان نهاد شيخه عن ذلك ، وكذلك يجب عليه ابداً ان يحذف كل من احبه شيخه ويبعد عن كل من ابعده شيخه جملة واحدة ، لانه ربما تزلزل اعتقاده في شيخه ككلام المعترضين بسماع والمنقصين من هو محجوب عن مشاهدة لم تدخل دائرة كلامه كالغالب الناس ، لأن غايتها الوقوف في دائرة الغير لا يكادون يدرحون عنها دائرة الشيخ قبل ذلك من بعد نهاية دائرة لهم يكتثرون فالمترضون على الشيخ معدورون من وجه في انكارهم عليه لانه فعل شيئاً لا تحكم بباحثته دائرة غير معدورين من الوجه الآخر ، وهو ان فوق علومهم علوم .

وسمعت سيدى علي المرصفي رضي الله عنه يقول : ليس للمريد ان يجالس من يعترض على شيخه ابداً ، لانه ربما اورث عنده شكلاً في حال شيخه بكلامه الجافي وميزانه الجائز .

وسمعته مرة أخرى يقول : من ادل دليل على صحة عدم صدق المريد في محبة شيخه ان يسمع بكلمه احد من أصحابه او ينقضه او يكشف له عورة ، فان ذلك يسوء الشيخ .. والمحب لا يسوء محبوبه بسوء ، ثم ان تنقيص صاحب الشيخ يرجع الى تنقيص الشيخ .

وكان يقول : ليس للمريد أن ينقص أحداً من اصدقائه شيخه ، ولكن ان أمره الشيخ بالتبعاد عن أحد من اصدقائه فلا باس لانه ربما

أشغل أحدهما صاحبه عن ربه عز وجل ، ولا يفتر المريد باقبال شيخه على ذلك الصديق الذي نهاد عن القرب منه لأن من شأن الشيخ الأقبال على الناس كاهم محبتهم وبغضهم قبول رحمة وشفقة ونصح ، ولا يقطعه ذلك عن الله بخلاف المريد ، ثم ان جميع ما ذكرناه انا هو في حق المريد الذي يخاف عليه التزلل كما أومأنا اليه زيفاً ، لا في حق من لا يخاف عليه ذلك لصحة ارتباطه بشيخه ، وإنما فقد :

حکى الشیخ محبی الدین بن العربی رحمه الله انه عادی شخصاً کان يکره شیخه فرأی رسول الله صلی الله علیه وسلم وصار يقول له يا رسول الله وهو يعرض لا يكلمه ، فقال يا رسول الله ما ذنی فقال كيف تکرہ فلاناً لأجل بغضه شیخك اما علمت انه يحبني فلم لا أفنت بغضه في شیخك في محبته لي ، قال الشیخ محبی الدین فن ذلك اليوم ما کرہت احداً علمت انه يحب الله ورسوله لأجل ان شیخی ببغضه والله اعلم .

ومن شأنه ان يحذر من العجلة فلا يبادر لفعل ما امره به شیخه الا ان كان عالماً بشروط صحة ذلك الامر ، كما انه لا يدخل الى الصلة الا بعد معرفة شروطها ومعرفة كيفية افعالها كلها ويز بين فرائضها من صنفها كما هو مقرر في كتب الفقہ فلا تكون المبادرة الا بعد معرفة اركان ذلك الامر وشروطه ، قالوا واذا كان ارسله شیخه في حاجة وكان مكانها بعيداً فمن الادب ان لا يطلب له شيئاً يركبه الا ان كان عاجزاً عن المشي اليها عادة ، وكذلك لا يطلب لل الحاجة مملاً الا اذا عجز عن حملها فان اقل مراتب الادب مع الشیخ ان يكون الحكم معه في ذلك كحاجة نفسه او حاجة زوجته وولاده اذا بکوهـا عليه

فطلبها منه ، فان مراعاة خاطر شيخه مقدم على حاجة زوجته وغيرها . وقد رأيت من يمشي على نحو المرحلة في هوئ نفسه وفي هوئ زوجته . واذا قال له شيخه اذهب الى حاجة هي دون ذلك يتطلب له حماراً ، فمثل هذا لا يرجى له فلاج .

وقد كان سيدى محمد السروي يرسل شيخنا الشيخ محمد الشناوى في الحاجة ماشياً من فارس كوره الى طنطا فيذهب ويحيى بالحاجة ماشياً .

واخبرنى الشيخ محمد الصبيخى احد أصحاب سيدى ابا العباس الغمرى ان سيدى ابا العباس اهدى اليه انسان قفصاً من دجاج وهو في ناحية نبئيت بالشرقية ، فقال مرادنا احد يوصل ذلك القفص الى دارنا بمصر فتوارى عنه سيدى الشيخ علي بن الجمال فحمل القفص على رأسه من نبئيت الى مصر وهي مسافة بعيدة فبلغ ذلك الشيخ سيدى ابا العباس ذكر ذلك وقال لم أرد الامر على ما فعلت ، مع ان سيدى الشيخ علي هذا كان قد طمن في السن وله تلاميذ كثيرة فرضي الله عن أهل المروات ، فليحضر المريد من قوله لشيخه هات لي حماراً اركبه حتى اقضى لك حاجتك الا عند العجز الظاهر والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يطأ فرش شيخه برجله اذا كان في طريق حاجته بل يطويه او يرفعه ثم يمشي لحاجته داخل بيت الشيخ او خارجه ، وان اراد ان يطوي رجليه ويمشي على فرش الشيخ بركبته فلا بأس ، وكذلك لا ينبغي ان يدخل لشيخه قط خلوة ولا بيته الا باذنه الخاص فلا يكفيه اذنه العام ، كمان اذن بلاءة بالدخول فدخل معهم الا ان

يكون نقيباً ويعرف بالقرينة انه يحتاج اليه في مد السساط للداخلين او خدمتهم مثلاً ، فهناك يدخل بلا اذن خاص وليحذر من الاعتراض عليه في امره بتقديم الطعام القليل الذي لا دسم فيه للأمراء وتقديم الطعام الكثير الذي للفقراء ، ويقول هؤلاء يستحقون مثل ذلك ، فان ذلك من سوء الأدب مع الشيخ . وكذلك لا يعرض على الشيخ فيما لو فعل هو ذلك فقدم الذي للأمراء والقليل للفقراء وان للشيخ مشهداً صحيحاً في جميع افعاله .

وكذلك اذا رسم الشيخ لأحد بشيء من الطعام او الثياب لا ينبغي له الاعتراض عليه ولو في نفسه . ومن سلك ذلك مع الشيخ فلا بد ان يطرده الشيخ بالقلب ولو على طول لأن من شرط النقيب ان يكون كائناً لسر الشيخ لا يخبر احداً بما فعله الشيخ في داره مطلقاً . وكذلك لا ينبغي للمريد ان يبيت مع شيخه في مكان واحد ابداً كما مرّ تقريره في مبحث ان من ادبه ان لا يقول لشيخه دعني أبىت معك لأن الشيخ ربما لم يقم يتمجد بالقيام والركوع والسجود ونحو ذلك من الاعمال الظاهرة تلك الليلة فيصغر في عين المريد فيحرم بركة صحبته له فان ورود الأكابر في الليل انا هي امور قلبية في الغالب من مراقبة ونحوها مما كل ذرة منه ترجع على عبادة المريد ألف سنة . اللهم الا ان يريد منه الشيخ ان يبيت معه فلا بأس لا سيما في الاسفار ايام المطر . وقد قالوا لا ينبغي للمريد ان يبحث عن احوال شيخه في الليل فان ذلك غير مشكور لانه كالعورة ، واياضًا فان الاشياخ في النهار مع الخلق في حوائجه وفي الليل مع ربهم معية محضة لا يشاركه فيها احد .

قالوا : وينبغي ان يكون موضع جلوس المريد دائمًا تجاه مجلس الشيخ خلف حجاب بحيث لو طلبه الشيخ وجده اي وقت شاء فـ ان حاجة المريد كلها عند شيخه فلا براح له عن بابه دنيا وأخرى .

وقد قالوا : متى غاب المريد عن شيخه ساعة ولم يشتق اليه وادعى الحبة لشيخه فهو كاذب ، فكيف بن يكث الايام لا يرى شيخه ولا يستيقظ اليه ، فان اقل مراتب الشيخ في الاشتياق اليه ان يكون كالزوجة فيحن اليه كما يحن اليها ، وأين منفعة الشيخ من منفعة الزوجة ، وain من يشغله عن الله مثل من يشغله بالله ، لكن ثم من المریدین الصادقین من يكون سبب بعده عن الشيخ الهيبة له مع بقاء الشوق والحبة ، فمثل هذا لا يضره البعد لانه لا استهانة فيه بالشيخ والله اعلم .

ومن شأنه انه اذا قدم شيخه عليه احداً من اقرانه من غير ظهور فضيلة لذلك الشخص فمن الادب التسلیم لشيخه ، ولا يقول ولو في نفسه هذا لا يستحق التقديم ، فربما فعل الشيخ ذلك امتحاناً لنفس المريد الذي ادعى التواضع لاخوانه ، وانه صار يرى نفسه أحقرهم وكأنه تحت نعامهم ، لا بياناً لمقام ذلك الشخص ، فعلم ان من ادب المريد ان يقدم على نفسه حتماً كل شخص قدمه شيخه عليه . وقد تقدم في هذا الباب ان من اراد ان يقدمه شيخه فيسلك طريق الاخوان و يؤثرهم على نفسه ويتحمل بعد ذلك اذاهم ، فان الله تعالى قدمنه عليهم ان شاء الله تعالى <sup>“</sup> قال تعالى : <sup>“</sup> وجعلناهم أئمة يهدون بما مرتنا لما صبروا . فما فرحوا بالأمامية حتى بلغوا مقام التحقيق في الصبر بحيث شهد لهم تعالى به ، وقد قالوا : المريد الصادق يكاد يملأ قلب شيخه من كثرة الادب منه ومع

الأخوان لما هو عليه من المروءة والخدمة ، والمريد الكاذب بالعكس فتنفو منه قنوب الناس اجمعين ، وأجعوا على ان كل مرید فائز الشيخ في شيء فعله فهو ناقض العهد الذي أخذه عليه سابقاً بالسمع والطاعة ، وكان ... حال هذا الكاذب يقول هذا الشيخ لا يعرف شيئاً وهو مغفل وانا أعرف منه وهو عقوق محبط للعمل عند القوم ، فمثل هذا لا هو مريد الشيخ ولا الشيخ يعده من مريديه والله اعلم .

ومن شأنه ان يزيد في احترام اصحاب شيخه الخاصين به واكرامهم وبيجلهم اكثر من اخوانه في العموم ، وكذلك اولاد شيخه ، واذا لطم ولد الشيخ الصغير وجه احد فيشكوه الى ابيه او وصيه او شيخه ولا يلطموه كما لطمهم ادبأ مع الشيخ حتى لو مسك ولده وقال الطموه كما اطعمكم ، فليس من الأدب لطمه فانه جزء من الشيخ لا سيما ان كان ولد الشيخ شريفاً لانه جزء من رسول الله ﷺ ، وبالجملة فلا ينبغي له التحكم في ولد شيخه مطلقاً ، بل ان كان والده حياً شكه له فيحكم فيه بما يرى ، وإلا احتملوه رعاية لاستاذهم والله اعلم .

ومن شأنه ان يتجرد لخدمة شيخه اذا دعاه للسفر معه الى بلاد الريف او غيرها ، ولا يعارضه في السفر ليلاً او نهاراً إلا اضرورة او باذنه ، ويتعفف عن اطعمة الناس الذين يعزمون على شيخه جهده ، ولا يأكل في مدة السفر إلا بقدر الحاجة الشرعية ، فان في ذلك فوائد منها قلة حاجته للبول والغاز والخروج الريح لا سيما في المركب او البلد الذي هو قليل الماء ، او الطريق . ومنها عدم تحمل منه الفلاحين في ذبحهم الجدي او العنز او الاوزة او الدجاجة وعيتهم فيها لأنها

كانت تسد عنهم مسداً في امر الظلمة النازلين بالبلد من كاشف او ملتزم والفقير يأكل ذلك ويدهب ليس يحمل شيئاً من همهم . ومنها عدم اللوث بالفقراء من الفلاحين ، وقولهم في المجالس ما رأينا أشره نفساً من جماعة الشيخ الفلافي .

ولا يخفى على المریدین ان الناس اليوم قد صاروا في جمرة من نار المظالم لا تنطفئ إلا بموتهم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ثم ان كان المكان الذي ينام فيه الشيخ مخوفاً فمن الادب للنقیب ان يبیت سهراناً على وجه المناوبة وهذا ارفق ، وليحذر المرید اذا رده الشيخ عن دخوله معه دار الضيافة ان يتکدر من ذلك فانه ربما امتحنه بذلك ، وكذلك لا ينبغي له التکدر اذا بلغه ان شیخه شکی منه بعض اخوانه وقال له فلان شره النفس ، فربما كان قصد الشيخ شخصاً آخر من الفقراء قليل الحیاء خاف ان يقول له ذلك فيفجئ على الشيخ في بلاد الفلاحین وبهدل شیخه فأضاف الشره الى غيره من رآه وطی الجانب ويحمل مثل ذلك الكلام فكلمه في حکایته المرید لعلمه بشیوت وده فليکن صالح الرقبة على حذر فانه هو المقصود بالكلام . وكذلك اذا قال الشيخ لمريید في نحو القضية السابقة ما انت حولي إلا لأجل بطنك دون احبابه لي لا ينبغي له ان يتکدر بل ينبغي له ان يشكر الله على ذلك الذي حذر من الأكل من طعام الناس دون اخوانه لأنه لا سيما وطعم الفلاحین غالبه للعمل وامراض اقلها ليصیر الشيخ يشفع فيهم عند الكاشف او شیخ العرب او عند استاذهم ، وقل "فلاح يسلام من مثل ذلك . وكذلك لا ينبغي للمريید ان يتکدر من شیخه اذا مشاه في

السفر وركب غيره بل يفرح لذلك لأن شيخه يريد بذلك أن يرقني  
همته إلى استحلاء أفعال الحق تعالى معه لخالفة هواه فان من لم يستحل  
مقارع الاستاذ لم يظفر منه بالوداد والله اعلم .

ومن شأنه ان يحرص على ان لا يدخل عليه محنة لغير شيخه وغير  
ـ من امر الله تعالى بمحبتهم من الانبياء والولياء وصالح المؤمنين ، فان  
احب ما يكون المرید الى شيخه اذا نظر في قلبه فلم ير فيه محنة لغيره  
من اقرانه ولا مراعاة لسواه ، ولذلك الحكم في نظر الحق تعالى الى  
قلب عبده اذا نظر اليه فلم يراعي غير ربها ولا يميل الى سواه  
اصطفاه واجتباه وجعله من خواص اهل حضرته ، فالمريد الصادق عمله  
دائماً في نظافة قلبه من كل دنس وشبهة لأن الحق تعالى غيور ومحلى  
بلوغ العبد الى مقام محنة الله تعالى له كما ذكرنا ان لا يتاثر من يؤذيه  
وينقضه في المجالس لأن تأثير هذا يدل على مراعاة الخلق دون الحق  
فآخر نظر العبيد ورجيح مراعاتهم على نظر الحق تعالى وذلك ابغض  
ما يكون عند ربها عز وجل لأنه كما كان الذي لا يراعي في قلبه سواه  
أحب الناس اليه ، فكذلك يكون من يراعي سواه ابغض الخلق اليه  
فافهم ، فالله يحيى ملنا من يراعيه آمين آمين .

ومن شأنه ان لا يشاور شيخه على امر ابتداء إلا ان تقدم منه  
الاذن قبل ذلك ، واما اذا كان تقدم منه المنع كأن قال له لا تبتدئني  
قط بكلام الا ان ابتدأتك أنا بالكلام ، فلا ينبغي له ان يبتدئه ولو  
ابتدأ لا يلزم الشيخ جوابه ، اذ على المريد السكون بين يدي الشيخ  
دائماً كلاميت بين يدي الفاسل ، وربما كان في الجواب عن ذلك الأمر

الذي ابتدأ به الشيخ ضرر به او بالشيخ كأن قال لشيخه : خذني معك الى الحج او المكان الفلاني او دعني اجلس بين يديك كما بدا لي ونحو ذلك ، وقد درج الاشياخ كلهم على عدم تكينهم المريد من ابتداء الكلام مع الشيخ والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يتقدم على شيخه في المشي وغيره بل يكون مشيه تبعاً لشيخه في الظاهر والباطن ، فان تقدم عليه حاجة فلا بأس كأن يتقدم ليحسن له الخاتمة او يكشف له عن حفرة في الطريق في الليالي المظلمة ونحو ذلك فان ذلك من جلة اثار شيخه عليه بالنفس دون الضر ، قالوا ولا ينفي له ان يستدير شيفه ابداً إلا باذن ويكون ذلك مع استشعار المريد الخجل والحياء حق كأنه يمشي على الجمر فان شيخه أعظم حرمة من الكعبة ، وقد استحب بعض العلماء للانسان اذا فارقها انه يلتفت اليها بوجهه ويمشي القهقرى حتى يتوارى عنها بحدار او يبعد جداً .

وسمعت سيدى علي المرصفي رحمه الله يقول : لا يعرف مريد مقام شيخه حقيقة إلا ان اشرف على مقام الكمال ، فهناك يعرف ما يدعوه الشیخ اليه ، اما قبل ذلك فلا يكاد يعرف للشيخ مقاماً ومن لازم ذلك سوء الأدب معه ومخالفته دائماً امره غالباً والله اعلم .

ومن شأنه ان يرى نوم شيخه أفضل من عبادته هو لسلامة شيخه من العلل والامراض فليس نومه تهاونا بعبادة ربہ وإنما ذلك لمشاهدته بذوقها ، وتقدم قولنا ان نوم العارفين يسمى ورداً ، فيقال فلات في ورد النوم والورد من لازمه الوارد والوارد من لازمه الترقى فافهم .

واعلم يا أخني ان كل من ظنَّ ان عبادته افضل من نوم استاذه فقد عقه والعاقد لا يرفع له الى السماء عمل . وقد ارسل ذو النون المصري شخصاً الى أبي يزيد يقول له الى متى الدعوة والراحة وقد سارت القواقل فأرسل ابو يزيد يقول له ليس الرجل من يسافر مع القافلة واما الرجل من ينام الى الصباح ويصبح امام القافلة ، فقال ذو النون هذه درجة لم تبلغها احوالنا فكان ذر النون كالمريض لأبي يزيد في هذه المسألة .  
ويعرف من هذه الحكاية ما حكى الامام احمد كان يمدح الامام الشافعي بين اهلة كثيراً ، فاتفق ان الامام الشافعي نام عند احمد ليلة واهمل احمد يرقبونه فلم يروه قام ولا صلى فقالوا اين ما كنا نسمعه منك في حق هذا فقال الامام احمد انه استنبط في الليلة هذه الفضجعة مائة حكم من القرآن ثنتفع بها الأمة لا ثزن صلاته اذا طول الليل حكمها واحداً مما استنبطه ، فاستغفر اولاده وعياله في حق الامام الشافعي رضي الله عنه هكذا درج عليه المريدون مع اشياخهم والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يتزوج ابداً امرأة رأى شيخه مائلاً الى التزوج بها ولا امرأة طلقها شيخه او مات ، وما يشهد لذلك ما ورد اـ عمر رضي الله عنه عرض ابنته على ابي بكر رضي الله عنه ان يتزوجها قال لما تزوجها رسول الله ﷺ عاتب عمر ابا بكر في ذلك فقال ابو بكر انا منعني من ذلك اني سمعت رسول الله ﷺ يذكرها ، وكذلك ما يشهد لما استشهدنا به ان المهاجرين الأولين طلبوا من سلمان الفارسي ان يؤم لهم فقال سلمان رضي الله عنه كيف أؤم قوماً هدانا الله للإسلام على يدهم وأبى ولم يؤم لهم .

وقد قدمنا ان للوارث من الادب ما للموروث وإن تفاصيل المقام

الله تعالى عنه فعل ان في الاحسان الى عيال الشيخ حبة الله له وشيخه وذلك أسرع في الفتح .

واعلم ان جميع ما ذكرناه اما هو في حق مرید یرى ان جميع ما بيده لشيخه فلا ينافي ذلك ما قدمناه في هذا الباب من نهي الشيخ ان يأكل من طعام المرید او يأكل منه هدية ، لأن ذلك في حق المرید الذي لم يصدق مع الشيخ وحكمه حكم الاجنبي فافهم والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يقيم بصره في وجه الشيخ بل يغض بصره عن رؤيته ما امكنه وذلك لامور يذوقها السالكون لا تسطر في كتاب ، ومن أسلاقه عليه السلام انسه كان لا يثبت بصره في وجه احد ، وكان اذا رأى الملال صرف وجهه عنه بسرعة ، قال بعضهم ويحتمل ان ذلك اما هو لكون التجلي الاهي في حديث الروية شبه به فافهم .

وكان الشبلي يقول : من أدمن النظر الى وجه شيخه فقد خلع ربقة كمال الحياة من عنقه ، وتقديم في هذا الباب ان الشبلي يقول : سئلت عن لحية الجنيد هل كان شبّهها اكثر ؟ فقال لم اخفق النظر اليها قط لاني كنت اكلمه وأنا مطرق رأسي لأن المقصود سماع الكلام لا روية شخصه .

كان سيدی علي المرصفي رحمة الله يقول : لكن ان ثبت المرید في مقام الادب مع الشيخ ، ولم يلزم من كثرة روية وجهه استهانة به بل قصد برؤية وجهه الشفا واللحظ فلا يأس ، كما جوز العلماء حمل آيات من القرآن في التعاوين ، لأن القرآن المقصود بها ان يكون حاملها في بركتها لا الاستهانة بها ترميه والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يستعظم شيئاً من احواله ان يذكره للشيخ كالزنا والكبير والعجب والنفاق وحبة الرياء ونحو ذلك من المعاصي المستقبحة شرعاً ، بل يذكرها كلها له ليعرفها بدواها كما مر تقريره في مبحث الكلام على الخواطر في هذا الباب . وربما كتم المريد عن شيخه شيئاً من هذه الامراض فاستحکم العارض او احتاج الى ان يتعب في ازالته أشد التعب . وكل مقام يدخله المريد من مناهل الطريق له حلاوة لا يقدر قدرها ، فلولا شيخه يرقبه لأقام فيه حتى مات لا ينتقل عنه اذ الشيخ موضوع لتقارب المريد الطريق وطبيعتها للمريد ، فلو كان لكونه خبر الطريق قبله وعرف منها مناهمها وحفرها ومهالكمها ، فلما رأى استحلاء المريد لشيء من احوال الطريق يقول له المطلوب امامك وبين له علل ذلك الامر الذي وقف معه وانه من حظوظ النفس ، وهناك تطلب نفسه الانتقال عنه لان من شأنها طلب الزيادة ما دامت قری ان وراء مقامها مقاماً .

وكان الشبلي " رحمه الله يقول : دخلت يوماً على الجنيد وهو جالس مع عياله أتواجد وانا سكران من حلاوة احوالى ، فلما صحوت من ذلك قال لي لا يخلو حالك من امرین : إما ان تكون غائباً بحالك ولذته عن الحضرة ، او حاضراً ، فان كنت غائباً عن الله فيها متلذذاً بحالك الفاني فلا يليق بك الطرف لأنك محجوب عن الله ، وان كنت حاضراً فذلك سوء أدب ، فقال الشبلي التوبة يا أستاذ فتاب ، فانظر كيف بين الجنيد له نقض حاله في الحالين وتوبته منه والله اعلم .

ومن شأنه اذا كان مجاوراً عند شيخه على وجه التأديب ان لا يخرج من الزاوية إلا باذن من الشيخ او من النقيب او من فقيه الزاوية لا سيما

الخروج للسوق فانه قد يورثه قلة الحياة وكثرة الكلام والمحاجة عن نفسه لسرقة طبعه من اهل السوق .

وقد بلغنا ان فقراء سيدى محمد الغمرى في المحلة الكبرى كان يأتى الواحد ابوه او عمه فلا يتجرأ أن يذهب للقائه بقصد ان يسلم عليه حتى يشاور النقيب ويقول ان الادب مع شيخي مقدم على الادب مع أبي الطيني ، ومن هنا قالوا من كان له أبوان لا يفلح في الطريق لانه يصير مذبذباً بين ما يريد هذا وما يريد هذا ، كما يؤخذ مما يشتمله نوع من وجوه الاشارة بقوله تعالى : لو كان فيها آلة إلا الله لفسدتا ؛ ثم ان ابا التربية لا يدعو ولد دائمًا إلا الى الآخرة ، وأبوه الطيني الغالب انه لا يدعو ولده إلا الى الأمور الدنيوية فيقول له : اقرأ بالعجل و تعال نعلمك مباشرًا في بلدنا او تخطب بالناس وتأخذ رزقة الجامع ونحو ذلك ، هذا غاية نظره منه ، ومنه قراءته القرآن والعلم مثلًا ولا يذوق شيئاً مما يأمره به الشيخ ، فان كان ابوه الطيني يدعوه الى خير فهو أبوه من الجمتيين فيتأكد عليه حقه بجزماً .

وكان سيدى ابو السعود الجارحي يقول لمن يريد صحبته : هل لك أب ؟ فيقول له نعم ، فيقول أين هو ؟ فيقول في البلاد مثلًا ، فيقول له اذهب اليه أنا لا أصحب من له أب غيري .

وكان شيخنا الشيخ محمد الشناوي يرخص للولد في موافقة أمه اذا دعته الى خلاف ما دعاه اليه الشيخ في بعض الاوقات لقلة صبرها وجعلها بما يفعله الشيخ مع ولدتها وليس عندها احسن لابنها من انت الله تعالى يطيل عمره لها في عافية مع اتساع رزقها ، والاقتصار على ذلك خلاف

ما يطلب الشیخ بیقین و اهل الطریق علی عدم مراعاتة الوالدة فی مثل ذلك لبناها علی الجد والاجتہاد ، و اذا تعارض عندنا مفسدان لارتكبنا الأخف منها ، او أمران دنیوی وأخریوی ، قدمنا الأخریوی بشرطه ، وايضاً ذلک ان الأشیخ عجزوا عن کونهم یسیرون بالمرید فی الطریق مع اعانته شيئاً فاماکث في وقت واحد ، وأجمعوا علی وجوب قطع العلاقه والاتفات الى الأهل والمآل والعيال دون الله تعالى ولو جرى عليه الاستغفال بالله وحده ، ثم اذا ذاق ما ذاق الرجال وكمل حاله وصار لا یشغله شيء في الكونين عن ربه ، فهناك یقولون له التفاتك للدنيا وتصريفها في آمالها المشروعة كما درج عليه کمل الأولیاء هو الكمال فعلم انه الواجب علی الشیخ منع المرید من كل علاقة ما دام سالکاً وانه لا یایح له اخذ شيء من الدنيا إلا بعد کماله ورجوعه للحق فانهم لو أمروه بمخالطة الناس واعطاهم حقوقهم لربما عجز عن السیر .

وكان سیدی یوسف العجمی رحمه الله یقول : کل ما یشتغل به المریدون الله تعالى من المحظوظ من تجارة او عمل حرفة او استغفال بعلم الاخلاص فيه حکم من ربط في عنقه حبالاً وثیقة تجره الى ناحية قفاه وشیخه یحره الى امامه بجبل العنکبوت .

وكان یقول : اذا استغل المرید بالله وحده سار کا یسیر الطائر ، و اذا استغل بالله وبغيره زحف کا یزحف الزمن مع ضعف عزیته طالباً وصوله الى البلاد البعيدة والله اعلم .

ومن شأنه ان یفرح اذا نقشه شیخه بین اخوانه وناقشه علی النظرة والخطرة ، والنکیر والقطمیر ، فان ذلك دلیل علی شدة اعتنائه به

ورجائه له الخير والترقي ، ولو لا ذلك لكان أهمله كأهمل من لم ير فيه خيراً ، فليحذر المريد من موافقة هو نفسه وتعيره على الشيخ ويقول ان ذلك دليل على كراهة الشيخ لي ولا ينظر . وقد أجمعوا على ان الشيخ اذا رأى مربيه على سوء ادب او غفلة او يلغو في مجلس ولم يزجره ولم ينهره فقد مكرر به وسعى في طرده عن صحبته ، وذلك لأن المريد اذا تناهى في الغفلة والله وعدم المناقشة حتى استحكمت الغفلة فيه لا يصير يصفي لكلام الشيخ بل تنفر منه نفسه ويقول ان هذا يأمرني بأمر لا يطاق كواقع لي بذلك مع جماعة من لزاوية وخرجوا عن طاعتي وصاروا يحالسوني بلا داعية ولا انقياد خوفاً من لوث الناس بهم اذا قطعوا مجالستي بالكلية فلم يزدادوا بذلك إلا مقتاً نسأل الله العافية .

ومن شأنه انه يرى ملازمة شيخه للآدب والتربية أحب إليه من السفر والحج الذي اعتقاده فريضته على نفسه لاحتمال خطأ اعتقاده بأن يكون جاهلاً بواجبات الحج والسؤال عنها كما على غالب الفلاحين وجهمة العوام ، أما اذا توفرت اسباب الوجوب فمحال من الشيخ منعه ، وان فرضنا انه منعه من ذلك فليس هو شيخ وانا هو عاص لله يجب مخالفته لأن الشيخ الحقيقي أمين على المريد في ترجيح اعماله على بعضها فلا يأمره بتقديم مفضول مثلاً إلا ان يرى في الأفضل علة قادحة في الاخلاص او حصول عجب او كبر بذلك على أقرانه ونحو ذلك ، وقد رأينا كثيراً من حج بغير اذن شيخه حصل له في الطريق غاية الندم وصار يتمنى انه لو قدر على الرجوع لرجع ، وموضوع العبادات كلها التقرب الى الله بها مع انسراح القلب ، واما مع السخط والندم فهو فيها الى الاثم

أقرب . ثم لا يخفى ان مشاورة الشيخ انا هو في سفر الحج لا في الحج لا سيما ان كان المريد مع شيخه في مكة ، فان ذلك لا يكاد يكون فيه مشقة ولا سخط لخفة مؤنته وقصر مدته ، فلا يحتاج فيه الى شيخه كما لا يحتاج الى مشاورته في حضور المسجد للجمعة والجماعة وصوم رمضان ونحو ذلك ، لكن لو وقع ان المريد أقيم في عمل قيل انه ارجح من حج النفل مثلا ، فلا بد من مشاورة الشيخ في ذلك ليخبره بأنها ارجح حتى يقدمه .

وكان سيدني يوسف العجمي رحمه الله يقول : انا يصلح السفر للرجال اذا كملوا ، وأما المريد فاقامته في خدمة شيخه ساعة ساعة افضل له من خمسين حجة على الجهل بآداب الحج وشروطه ، وما رأينا قط مریداً فتح عليه من حيث سفره الى مكة وسياحته في الجبال ونحوها بغير اذن شيخه ابداً بل بعضهم حجب هناك لسوء ادبه ولسان حال شيخه يقول له اصبر حتى اعلمك الادب مع الله تعالى في دخول حرم وبيته ثم سافر على وجه الادب ، فلا ينبغي الاعتراض على شيخ منع مریده الحج الا بعد الاجتماع بالشيخ وسؤاله عن العلة في ذلك فان حرم الاوليات سم على من اعترض عليهم بغير حق والله اعلم .

ومن شأنه اذا اقام في زاوية شيخه ان يقنع بالخبر الحاف وبليس الخيش بسد باب الاشتغال بالدنيا مما امكن ، وقد اجمع الاشياخ على ان كل مريد لم يخلص النية في الاقامة عند شيخه للتربية وجلس اعلم اخرى لا يفاج في الطريق ابدا ولو كان شيخه من اكبر الاوليات ولا يزداد على مهر الاوقات الا ادبها ومقتها لاستهزائه بالطريق وبالشيخ وتظاهره بمحبة الطريق كذبا وزورا . وقد مذى المربيدون الصادقون كلهم على

الاخلاض في محبة الشیخ والطريق ، حتى ان سیدی الشیخ شهاب الدین المرحومی شیخ الشیخ ابو السعید الجارحي رحمه الله اقام عند سیدی الشیخ مدین سبع عشرة سنة لم يذق له طعاما ولا شرب عنده ماء وكان يخرج يشتري له من السوق ما يأكله وما يشربه ويقول لا احب ان أشرك في الاقامة عند شیخی امرا آخر ، فقيل له كل من طعام شیخک بقصد التبرک به لا غير فقال لم ابلغ الى تلك الدرجة انتهى .

وسمعت سیدی علي المرصفي رحمه الله يقول : ما طالت الطريق على المریدین المقيمين عند الشیخ الا بعدم اخلاصهم في صحبته ولو انهم اخلصوا وتركوا العمل لحصل لهم كالانقیاد للشیخ ووصلوا الى حضرته في مدة يسيرة كما كان يقع للصحابۃ مع رسول الله ﷺ ولكن لما عدم المریدون الاخلاص الكامل كان امرهم في سلوكهم على التدريج شيئاً فشيئاً ولا يمكن انقادهم للشیخ الا بعد سنين بل غالب المشایخ الذين ادرکنام ماتوا بغضصمهم ولم يفتح على احد من مریدیهم ولكن باب الفتح مفتوح ما شاء تعامل .

وكان سیدی ابو السعید الجارحي رحمه الله يقول : كل مرید اقام عند شیخه لاجل وظیفته او خلوته او لاجل ما يحصل له على يديه من حين ترك الخرقة فهو خائن لا يحيي منه شيء ولو مكت عنده الشیخ عمر نوح عليه السلام .

وسمعته يقول : ينبغي للشیخ اذا اجتمع به تاجر فطلب الصحبة وأتاه يجمع ماله وحال قد خرجت عنه ان يحفظه عنده ولا يتصرف فيه لأن الغالب على مریدی هذا الزمان الكذب فربما تهور المرید في الخروج

عن ماله اول مرة بغير صدق ، ثم لما فترت هته احتاج الى ماله وضاد  
يطلب الشیخ به بالحال والقال کا وقع لی ذلك مع عدة جماعة .

وسمعته مرة اخری يقول : جلس عندي مرة جماعة وادعوا طاب  
الطريق وحکّموني في انفسهم فأخرجت عنهم وظائفهم في الزاوية  
واعطيتها لاخوانهم فنقضوا العهد وفارقوني وصاروا يرافقون في عند  
الحكام . وعلمت ان كل من جلس عند شیخه لاجل قراءة سبع أو حضور  
أو أكل أو شرب او لاکرام الناس له لكونه من جماعة الشیخ فقد  
تودع من صلاحه للطريق . لأن ذلك حکم الاشتغال بالدنيا والحرف التي  
كان ترکها ودخل في صحبه الشیخ بعدها .

وسمعت سیدی علی المرصفي رحمه تعالى يقول : لا ينبغي للمرید ان  
يشتغل بحرفة ولا وظيفة الا باذن شیخه ، ومتى عرّض له بتركها فليس  
له فعلمها . وقد وقع لسیدی محمد الغمری انه اشتري له قطناً وصار يعملا  
منه عراقي ويحيطها ويتوقو بها ايام مجاورته عند سیدی احمد الزاهد  
فنهاد عن ذلك ، فقال يا سیدی : انا قصدت رفع كلفتي عن الاخوان حين  
رأيتهم في ضيق عيش ، فقال يا محمد الفقراء اما يتركون الدنيا اختياراً  
بعد ان عرضت عليهم ولو ان اهل مصر كلهم كانوا عيالی ما اهتمت  
لأجلهم انتهى .

وكذلك سمعت سیدی ابا الحسن الغمری يقول : لو صار عندي الف  
من المعاورین ما حملت لهم هما لاني أعلم ان الله تعالى لا يضيّهم كشفاً  
ويقيناً لا ظناً وتخميناً ، وما قبّلهم عندي الا ويسوق لهم ارزاقهم .

وَكَثِيرًا مَا يَأْتِي الشَّيْطَانُ إِلَى الْمُرِيدِ فِي بَدْءِيَةِ امْرِهِ وَيَقُولُ لَهُ : كَيْفَ تَرَكْتَ مَا كَانَ بِيْدِكَ مِنَ الدِّنِيَا وَجَلَسْتَ فِي هَذِهِ الزَّاوِيَةِ فَتَأْكِلُ مِنْ أَيْنَ ، وَتَشْرَبُ مِنْ أَيْنَ ، وَتَلْبِسُ مِنْ أَيْنَ ، وَمَا تَعُودُتُ نَفْسِكَ بِالشَّحَادَةِ وَسُؤَالِ النَّاسِ فَقُلْ لَهُ أَخْشَى لَعْنَةَ اللَّهِ لَأَنَّهُ تَعَالَى إِذَا كَانَ يَرْزُقُنِي وَإِنَّمَا مَدْبُرُ عَنْهِ فَكَيْفَ يُضِيعُنِي وَأَنَا مُقْبِلٌ عَلَى خَدْمَتِهِ ؟ وَهُنَاكَ يَفْارِقُهُ أَبْلِيسُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَمِنْ شَأنِهِ أَنْ يَتَمَثَّلَ امْرُ شِيْخِهِ لِلْكَثَارِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ سِرًّا وَجَهْرًا وَلَا يَكُونُ لَهُ شَغْلٌ إِلَّا ذَلِكَ وَلَا يَزِيدُ عَلَى الْفَرَائِضِ وَالسُّنْنِ الْمَذَكُورَةِ ، فَقَدْ أَجْمَعَ الْأَشْيَاعُ عَلَى أَنَّهُ مَا تَمَّ طَرِيقُ الْمُرِيدِ اسْرَعَ جَلَاءَ مِنْ دَوْمِ الذِّكْرِ فَهُوَ كَالْحَصَى لِلنَّحَاسِ الْمَصْدِيِّ فَهُوَ وَانْ كَانَ سَاعِيًّا فِي الْجَلَاءِ كَذَلِكَ لَكُنْ يَحْتَاجُ إِلَى طَوْلِ زَمَانٍ بِخَلْفِ جَلَائِهِ بِالْحَصَى الَّذِي هُوَ بِهِتَابَةُ الذِّكْرِ . وَمِنْ هَنَا قَالُوا لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْخِ أَنْ يَأْخُذُ الْعَهْدَ عَلَى مُرِيدٍ إِلَّا بَعْدَ تَضَلُّعِهِ مِنْ عِلُومِ الشَّرِيعَةِ بِجَهَّى يَصِيرُ يَعْدُ لِلْمُنَاظِرَةِ كَمَا درَجَ عَلَيْهِ السَّلْفُ الصَّالِحُ وَهِيَ طَرِيقُ الشَّاذِلِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمَنْ تَبَعَهُمْ . وَإِيْضَاحُ ذَلِكَ أَنَّ طَرِيقَ عَزِيزَةِ لَا تَقْبِلُ إِلَّا مِنْ اشْتَغَلَ بِهَا وَحْدَهَا فَمِنْ اعْطَاهَا كَلِهِ اعْطَتَهُ بَعْضَهَا ، وَمِنْ كَانَ وَرَاءَهُ التَّفَاتَ إِلَى مَطَالِعَةِ دَرْسِهِ مَثُلاً فَلَا يَصْحُ لِهِ الْاقْبَالُ عَلَى الذِّكْرِ بِكَلِيلِهِ بَلْ يَصِيرُ فِي مُحَارَبَةٍ مَعَ نَفْسِهِ ، وَانْ اشْتَغَلَ بِالذِّكْرِ كَانَ كَالمُخْتَلِسِ لَا مِنْهَا اعْتَرَاضٌ عَلَيْهِ . وَيَقُولُونَ لَهُ كَيْفَ تَرَكَ الْاِشْتِغَالَ بِالْعِلْمِ وَتَشْتِغَلَ بِأَمْرٍ وَهُمْ يَحْصُلُونَ لَهُ التَّرَدُّدَ فِي طَلَبِ الْطَّرِيقِ فَلَا يَفْلُحُ فِيهَا . وَمِنْ هَنَا اخْتَارَ الْقَوْمُ لِلْمُبْتَدِئِ مِنَ الْمُرِيدِيْنِ مَذَهَبَ الْمُحَدِّثِيْنِ وَهُوَ الْاِخْذُ بِمَا صَرَّحَتْ بِهِ الشَّرِيعَةُ أَوْ لَا دُونَ مَا وَلَدَهُ الْعَلَمَاءُ بِالْاِسْتِبْطَاطِ مِنْهَا إِلَّا أَنَّ أَجْمَعَ عَلَيْهِ بِقَصْدِ التَّخْفِيفِ عَلَى الْمُرِيدِ . ثُمَّ إِذَا رَسَخَ فِي الْطَّرِيقِ وَقَوِيَ حَالُهُ وَعَمِلَ بِجَمِيعِ مَا صَرَّحَتْ بِهِ الشَّرِيعَةُ مِنْ امْرٍ وَنَهْيٍ .. هُنَاكَ يَؤْمِنُ

بالعمل بما ولده المجتهدون والبحث عن اي مواضع استنبطوه من الكتاب والسنة . وربما صفت سريرته فأطلاعه الله تعالى على مستند اقوال العلماء من غير نظر في كتاب ، كما وقع لسيدي علي المرصفي وسيدي محمد الشناوي بأخبارها لي ذلك . ويسمى هذا علم التعریف بالاحکام الشرعية، فلا يكون إلا من باطن الشريعة لأنها هي المادة التي يقتبس العارف منها . وأجمعوا على ان اقل حصول ثرة في الذكر ان يصير يحضر بقلبه في صلاته لا يخطر في باله شيء من الاكونان من حين يحرم الى حين يسلّم ، ومتي خطر بباله في فرض الصلاة او نقلها غير الله تعالى فالواجب عليه عندهم الاكثار من الذكر لانه الى الان لم يحصل له ذكر وارد الكمال .

وسمّت سيدي علي الخواص رحمة الله تعالى يقول : انا احت الاوليات على الذكر لما فيه من جلاء القلب ليصير المرشد يأتي الصلة والعبادات كلها على الوجه المأمور به شرعاً لا غير ، ومتي كان له حجاب او ميل الى شهوة من الشهوات فمن لازمه الاتيان بالعبادات على وجه النقص عما امر به . قالوا وانا لم يشتهر عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين الاكثار من الذكر ليلاً ونهاراً على طريق القوم الان لسلامتهم من العلل ، فكانت قلوبهم سليمة واخلاقهم محمدية ليس عندم رباء ولا كبر ولا عجب ولا نفاق ولا غير ذلك مما يطرق المریدين الان ، بل ربما يكون كل شيء حصدوه من الاخلاق الرديئة يطلع مكانه شيء آخر ، ومن هنا اجمع العلماء على وجوب مجاهدة النفس وامرها المريد بالسفر اذا لم يجد له في بلاده شيخاً يربيه والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يخالف شيخه اذا امره شيخه مباحاً من مباحثات

الشريعة ولا يحتاج عليه بأدلة الاباحة ، لأن الشيخ إنما مراده الترقى للمريد والماباح لا ترقى فيه من حيث هو مباح . ومراد الشيخ أن تكون أوقات المريد كلها معمورة بامثال امر أو اجتناب نهي فلا يوجد إلا في عمل يؤجر عليه ، وما جعل الشارع المباح إلا لتنفس فيه الضعفاء من مشقة التكاليف لغلبة الملل عليهم من كثرة التحجبير في الأمور الشرعية . ولولا انه سبق في علم الله تعالى وقوع الملل منهم لما شرع لهم المباح بل كانوا كالملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون .

وقد تقدم اجماع القوم كلهم على ان كل مريد ترخص ونام ولغى في الكلام وأكل المزيد من الطعام لا يرجى منه خير ، إذ الطريق كلها جد وجهاد لا صالح فيها مع النفس ما دامت نفساً ولا راحة حتى يموت العبد ، فاعلم ان من شأن المريد الصادق المجد " الأخذ بعزميهم الشريعة دون رخصها .

قالوا ولا ينبغي للمريد ان يتشبه بشيخه في فعله المباح ولا غيره بحكم الارث لرسول الله ﷺ بخلاف المريد .

وقد قالت عائشة رضي الله عنها : كان رسول ﷺ يذكر الله تعالى على كل احيانه يعني حتى في حال مزحه مع الاطفال والمجائز وغيرهم .

ونقل الجلال السيوطي رحمه الله تعالى في الخصائص ان رسول ﷺ كان مكتفيا بالحضور مع الله تعالى حال خطابه للخلق فلا يشتغل عن الله تعالى بشيء .

ونقل الامام القشيري عن سهل بن عبد الله التستري انه كان يقول : لي

منذ ثلاثين سنة أكلم الله والناس يظنون اني اكتمهم انتهى .

وذكر العلماء ان رسول الله ﷺ أجر الواجب من حيث انه ﷺ  
منتزع لأمته مبين لهم الأحكام ، فكذلك الحكم للشيخ يبين للمريدين  
ما جعلوه من امور دينهم ويشاب على فعل المباح اذا أتوا به عرفياً  
صحيحاً بخلاف المريد لمحاجاته عن ذلك . فليحذر المريد من قوله للشيخ كيف  
تنهاني عن المباح الفلافي وتفعله أنت فان ذلك جدال بغير علم ويصير به  
ناقصاً للعهد والله اعلم .

ومن شأنه ان يقدم امر شيخه على جميع اهوية نفسه ، فاذا امره  
بتنظيف المستراح وخدمة الفقراء في المطبخ والمعجنين رأى ذلك مقدماً على  
كل ما يتراجع عنده فعله لان الشيخ اعرف منه بطريق الترقى . كا ان  
البيطار يعرف من امراض الدواب ما لا يعرفه اصحابها ، وقد خالف  
في هذا الأمر أقوام فُحِرْمَوا بركرة صحبتهم لشيوخهم ، وحرموا الترقى إذ  
النفس من شأنها التلبيس على أصحابها ، فما فعل طاعة إلا ولهما فيها  
دسيسة تمنع الاخلاص ، وقد قالوا اعمل باشارة شيخك فان خطأه ارقى  
من صوابك أنت .

وسمعت سيدتي علي المرصفي يقول : من خالف نفسه فقد افلح ،  
ومن وافقها وخالف شيخه فكانه جعلها شيئاً له مع شيخه . ومن له  
شيغان لا يفلح ، لأن القوم أجمعوا على ان توحيد القصد واجب ليجعلوا  
لهم هماً واحداً ، وقلوا من لم يكن مقصده واحداً متعلقاً بوحدة لا  
يسم من توحيد الحق تعالى رائحة . وقالوا متى نخرج المريد بحركة واحدة  
لشيخين حاجة مثلاً والصلة فقد أشرك في القصد الا ان تكون الحاجة

مطلوبية شرعاً ، وذلك لأن الشرك ظلم عظيم على اختلاف انواعه ، وهو مشتق من الظلمة ، ومن دخل الظلمة يحار في الطريق ، ومن حار فيها فلا ترجيع عنده ، ومن فقد الترجيح فقد الترقى ، ومن فقد الترقى لا يفلح .

وكان سيدي ابراهيم التبولي رضي الله عنه يقول : ما من صنعة ولا حرفة الا وي يكن العارف الكامل ان يصل المريد منها الى حضرة ربه عز وجل ، وقد دخل الصحابة رضي الله عنهم في دين الاسلام وهم على حرف وصناعي فأقرهم رسول الله ﷺ على حرفهم وصناعتهم ولم يأمرهم بالخروج عنها وصار يربّهم ويعليمهم امور دينهم الى ان بلغوا مراتب الكمال وبعضهم وصل لدرجة الكمال من اول وله . وبالجملة فما دام المريد له اختيار وتدبير ورؤيه خلاف ما يأمره به شيخه فهو في مقام العداوة لشيخه والماربة له والمنازعة .

وفي كلام سيدي محمد وفا رحمه الله موشح :

القيت عن عاتقي سلاحي وصرت سلماً على الطريق  
طرحت نفسي وباطرائي نجوت من فيجها العميق  
فكن يا أخي سلماً لشيخك لا ضارباً والله يتولى هداك .

ومن شأنه ان يبادر لامتثال أمر شيخه ولا يتوقف على معرفة الدليل على أمره به فان ذلك من اكبر قواطع الطريق ، فان علم الاستدلال انا يكون للأشياخ والمجتهدين لا المقلدين ، وليس قصد الشيخ من المريد الا انه يصير يتكلم من مواجهاته وما يقذفه الحق تعالى في قلبه من معانٍ الآيات والأخبار ، الا انه يصير يحفظ عبارات الناس وينقلها كالناسخ .

وأجمعوا على أن الشيخ متى سامح المريد في التحرى عليه ومطالبة بالدليل على كل شيء أمره به أو نهاه عنه فقد أفسد حاله ، وربما سرى ذلك إلى بقية جماعته فيتلف حالمهم ، ويدخلوا بـ الجدال . فيجب على الشيخ أن يطرد مثل هذا عن مجلسه بحسن عبارة لا بالعنف ، إذا توفرت عنده قرائن الالتباس من أخلاقه المعروفة عند القوم . وذلك كأن يقول له يا ولدي إنك قد صرت من أهل العلم بحمد الله وما بقي عندي علم يكفيك فانظر إلى أحد يزيدك علمًا ولا تخالفني تغش " نفسك . ثم إذا أخرجه الشيخ عن صحبته فان كان فيه خير ومن الله تعالى عليه بالهدية فسوف يرجع إلى شيخه ، ويلزم معه الأدب وإن لم يكن فيه خير فقد استراح منه .

وأخبرني شيخي شيخ الإسلام زكريا رضي الله عنه قال : سافرت من جامع الأزهر إلى الحلة الكبرى فأخذت الطريق عن سيدي محمد الغمرى رضي الله عنه ، وأقىت عنده أربعين يوماً وقرأت كتاب قواعد الصوفية نحو أربعة كراريس وكانت ابحث معه على طريق القراء فقال لي ، يا زكريا خذ كلام القوم بالتسليم فإنه لا يفتح في طريقهم إلا من سلم لهم فقلت سمعاً وطاعة ، ولم أعد بعد ذلك إلى البحث معه في شيء أبداً ، وببركة ما أسلم لم يُشكل عليّ شيء من حين تركت مباحثته إلا وBADR هو لازلة الاشكالعني من ذات نفسه . وكانت اذ بحثت معه يتذكر مني اكبر الجماعة ويفرح بذلك أصاغرهم لأن الشيخ كان مجيناً وكأنه لا يتجرؤون على سؤاله ، وعلمت حينئذ ان طريق القوم كلها ادب وطالبات بالحقائق بخلاف اهل النقول انتهى ، والله اعلم .

ومن شأنه ان يعظم حضرة شيخه كأنها حضرة الصلوة فلا يجلس بين

يدي شيخه قط بقىص واحد الا ان يكون متجرداً من الدنيا ليس  
عنه غيره او يكون في شدة حرث مثلاً . قالوا وينبغي المريد ان يلبس  
لحالسة شيخه احسن ثيابه ويتوب الى الله تعالى من كل ذنب كلها اراد  
ان يحالسه ، فان المتاطخ بالذنوب لا يصلح له دخول حضرة الشيخ وانما  
يصح له دخولها اذا تظهر ظاهراً وباطناً من كل ذنب . قالوا واذا  
كان مكان الشيخ بعيداً وخرج لزيارتة فليذهب اليه وحده ولا يدخل  
معه بأحد لانه ربما كان مع الشيخ ادب يخصه به لا يصلح اطلاع العوام  
عليه . وكذلك لا ينبغي له اذا خرج لزيارة شيخه ان يشرِّك معه  
حاجة اخرى فان اشرك معه حاجة اخرى لقيه الشيخ بنصف البشاشة  
او ثلث حوائج لقيه بثلث البشاشة . ومكذا فان الشيخ لا يلقى المريد  
إلا بقدر ما جاءه به .

وقد دخلت مرة على سيدى على الخواص ومعي شخص فقال لا تعد  
أتأني معك بأحد ، ثم قال لي في أذني من غلبته شهوة فهو حبار ، وقد  
كنت عزمت على ترك أكل شيء من الشهوات ثم غلبتني نفسي فأكلته .  
وخرجت مرة لزيارة أخي أفضل الدين وكان في حارة الشيخ ، فلما زرته  
قلت أزور سيدى على كذلك ، فلما أقبلت عليه لقيني بنصف البشاشة التي  
كان يلقاني بها لما اخرج لزيارتة وحده وقال لي حكم العدل مطلوب  
فهمت المقصود ، ومن ذلك اليوم ما أشركت معه أحداً والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يتتساهم ابداً في مد رجله تجاه شيخه لا حياً ولا  
ميتاً لا ليلاً ولا نهاراً مراعاة للادب مع شيخه غيبة وحضوراً ، وما  
رسخ مريد في هذا الادب مع شيخه إلا وترقى منه الى مقام المراقبة

الله تعالى اذ الشیخ انا هو سلّم للترقی ، و محل ادمان يدمن فيه المرید کأن الاشیاخ يقولون للمرید : تعال ادمان فینا دون الحق تعالی حتى تذهب رعوبات نفسك كلها ، فإذا ذهبت الرعوبات فقد صلحت لمعاملة الحق جل وعلا . فاعلم ان كل من لم يحكم المقام في الادب مع شیخه لا يقدر على الادب مع الحق جل وعلا ، ولا يشم له رائحة ، فيستفید المرید من حرمان شیخه کأنه يطلبہ وینعمه منها وهو راض بذلك رضاه عن الله كذلك اذ لم يقسم له ما طلبہ ويسعد بصبره على جفاه من غير سبب ظاهر صبره على تصاریف القصی . وهکذا فمن لم يرض بفعل شیخه لا يرضی بفعال الله ، ومن لم يصبر معه لا يصبر مع الله ، وهکذا في سائر الامور ، فکل ولي الله يحب ان الخلق يدمنون فيه ويفدی جانب الحق تعالی عن سوء الادب بنفسه فافهم .

وإياك ان تظن بالاشیاخ انهم انا يأمرؤن المرید بالادب معهم جبا لتميزهم عنه في المقام ریاسة ، فان ذلك سوء ظن بالاشیاخ ، وانا أمرؤهم بالادب معهم ليترقووا الى الادب مع الله تعالی ، وقد بلغنا ان ابراهيم بن ادhem مد رجله مرة في الليل فنودي في سره ما هکذا ينبغي بجلسه الملوك فيها مد ابراهيم رجله في الخلوة حتى مات انتهى .

ويقع لي ذلك كثيراً مع الاشیاخ فربما اردت مد رجل فيمتد لي في كل وجه ولي تجاهها فأنام جالساً .

ووقع لي ذلك مع سیدی محمد بن عنان فسحب رجلي بيده وقال مدھا ناحیتی فاستيقظت ونعومة يده في رجلي وكان ذلك بعد موته رضی الله عنه ، فاعمل يا اخي على ذلك تجد ثمرته والله اعلم .

ومن شأنه ان يبادر لامثال امر شيخه له بالذكر جهراً بالملأ ولا يتعلل بالحياء فان للشيخ في ذلك اغراضاً صحيحة ، وقد قالوا من لم يكسر قفص طبعه لم يكشف له حجاب ، وقد انشد سيدى عمر بن الفارض رحمة الله في ذلك :

تسلك بأذىال الهوى واخلى الحيا وخل سبيل الناسكين وان جلوا

ومراده بخلع الحياه كسر قفص الطبع وهو الاستحياء من ذكر الله تعالى او التوادع بحضورة الناس لا الحياه الشرعي ، فان ذلك من ايمانه . ومراده بسبيل الناسكين مراعاة العباد في حركاتهم وسكناتهم واظهار الحشمة بحضورة الناس ، مع اعتمادهم على اعمالهم دون الله تعالى ، وهذا الامر قل ان يسلم منه عابد لا شيخ له ولو أنه اتخذ له شيخاً لكسر قفص طبعه .

وسمعت سيدى محمد الشناوى رحمة الله يقول : الواجب على المريد في بداية امره رفع صوته بالذكر في الملأ حتى يتفرق حجابه لأن ذلك يجمع شتات قلبه . ثم اذا تمكن في الذكر وأنس بالحق تعالى دون الخلق فهناك لا يصح له مراعاة احد من المخلوقين دون الله تعالى ، ثم اذا اكثر من ترك الذكر برفع الصوت بحضورة الناس اصحاب الانفس كالقاضي الجاهل بنفسه والمبادر حصل عنده خجل كأنه ارتكب معصية فمثل هؤلاء يجب عليهم الذكر برفع الصوت حتى يخرج عن الكبر والله اعلم .

ومن شأنه ان يتتخذ له حجاباً بينه وبين اولاده وعياله كلما يذكر حتى لا يدخل احد عليه منهم الا بأذنه فيشوش عليه ، وربما زعنق الذاكر في وجه الداخل فيحصل له مرض او خرس كما وقع لسيدى

تاج الدين المذاكر مع جارقه .. دخلت عليه وهو يذكر ففتح عينه وصاح فيها فتكسحت وصار يخدمها ويشيل القدر من تحتها حتى ماتت بعد سنين ، وكان يعتذر إليها ويقول ما وقع لك لم يكن بخاطري والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يرفع صوته في محل يتاذى أحده به ، ومن قاريء ومدرس ونحو ذلك كأن يجلس يذكر الله تعالى في مثل جامع الازهر فان الجامع انا يجلس الناس فيه الآن لطلب العلم وتلاوة القرآن وذكر الله تعالى عقب الصلوات فقط ، وربما أنكر عليه احد من المحاورين فمقت ، وربما قال له شخص لا تؤذينا بذكرك فيقع في سوء الادب مع الله تعالى في منعه من ان يقول لا إله إلا الله ، وربما رفع صوته بحضوره احد من المنكرين فاستهزأ به فوقع في الكفر ، وربما كدر عليه فكبشه باشكاره عليه فاشتغل قلبه بمحاصته وانقطع عن الله عز وجل . وأنفل ما جاء على قلوب الغافلين ذكر رب العالمين فينبغي المذاكر ان يذكر الله تعالى في المساجد المهجورة فان في ذلك عدة مصالح . ومن قال من المجادلين انا احب ذكر الله وانا أتأذى برفع صوته امتحناه وقلنا له اجلس بنا نذكر الله تعالى ساعة بصوت خفي واترك درسك النحو مثلاً ، فان استحل ذلك كلما دعوته اليه فهو صادق في حبة سماع ذكر الله ولا فلا يخفى حاله ، وأين هذا القول من قول سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه في كلمة لا إله الا الله :

تهذب أخلاق النداما فيهتدى بها لسبيل العزم من لا له عزم  
ويكرم من لا يعرف الجود كفه ويحمل عند الغيط من لا له حلم  
ولو نضحوا منها ثرى قبر ميت لعادت اليه الروح وانتعش الجسم

ولو قربوا من حانها مُقعداً مشى      وتنطق من نجوى مدامتها البكم  
وفي سكرة منها ولو عمر ساعة      ترى الدهر عبداً طائماً والك الحكم  
الى آخر ما قال والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يجلس ابداً في مجلس شيخه الخاص بابناء الدنيا فان  
المريد ليس له في ذلك منفعة ، بخلاف الشيخ فانه مأمور بالاقبال على  
الناس كلام قبول رحمة وشفقة ، وتعليم وتأديب . فلا ينبغي للمريد  
ان يتاثر من شيخه اذا زجره عن الجلوس مع دوّلاء لأنـه انـها زجره  
خوفاً عليه ان يسرق طبعه من طباعهم فيختلف ويتعصب شيخه في مهاجته .  
وليحذر المريد من اعتراضه على الشيخ في مجالسته لابناء الدنيا فان ذلك  
انـها هو تأليف لهم ليصرفـهم عن محبة الدنيا بالمسارقة شيئاً فشيئاً اذ  
المشيخ انـها شغلـهم بالاعوج ليقيـموه . واما المستقيم المنقادـفهم في راحة منه .  
فاعلم ان كل مـريد جلس مع شـيخه في مجلس ابناء الدنيا فقد اساء  
الادب والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يزور احداً من أشياخ العصر الا باذن شـيخه صريحاً  
او قـريضاً ولو كان ذلك المـزور من اكبر اصدقاء شـيخه . فـان من شـرطـه  
المـريد ان لا يكون له الا شـيخ واحد كما تقدم تـقريرـه في اوائل الـباب .  
وـاذا كان المـريد لا يـرى ان شـيخه يـكفيـه عن غيرـه فـقد اـخـذه شـيخـاً .  
ـقـالـوا وـلا يـجوز الـاعـتـراض عـلـى الشـيـوخ اذا منعـوا مـريـدـهـمـ من الـاجـتـمـاعـ  
ـبـغـيرـهـمـ وـحـلـهـمـ عـلـى حـبـ الرـئـاسـةـ عـلـى اـقـرـانـهـمـ بلـ الـواـجـبـ حـلـهـمـ عـلـى  
ـاحـسـنـ الـحـامـلـ ، وـبـأـنـهـمـ ما قـصـدواـ بـمـنـعـ المـريـدـ مـنـ زـيـارـةـ غـيرـهـ الـاخـوـفـاـ  
ـعـلـيـهـ مـنـ تـزـلـزـلـ اـعـتـقادـهـ فـيـهـ فـلاـ يـفـلـحـ عـلـىـ يـدـ هـذـاـ وـلـاـ عـلـىـ يـدـ هـذـاـ .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي رحمة الله : وكم فسد من الزيارة  
مربيون ثم فارقوا مشايخهم وصاروا يخطون عليهم وعلى جماعتهم ، ويقولون لمن  
سأله عن سبب فراقهم لو رأينا منهم خيراً ما فارقناه وما كل ما  
يعلم يقال ، وهناك يهلكون بالكلية لا سيما ان اجتمعوا بعد مفارقتهم  
لشيخهم على من يذكر عليه فإنه يزيدهم منه نفرة وتنقصاً ، ولكن  
اذا اراد الحق تعالى رد ذلك المريد الى الخير وألهمه رشه جمعه على من  
يعتقد في شيخه فيحسن اعتقاده فيه حتى يندم على فراقه ويطلب  
الرجوع اليه ، ثم اذا رجع وجب على الشيخ قبوله اذا شهد له قلبه  
بالصدق ، والا فلا ينبغي له قبولة لثلا يتلف بقيّة الفقراء ، والجللة فلا  
يكمل ادب مرید مع شیخه الا بعد اشرافه على مقام الشیخ ومعرفته  
بكیاله وإلا فمن لازمه الاخلاق بحقه وذلك لانه لا يشهد من الشیخ  
إلا مقامه هو فکل نقص رآه في الشیخ فانها هو حال ذلك المرید ، وهو  
لا يشعر اذ الشیخ مرآته كما تقدم تقریره مراراً في هذا الباب . فلو قدر  
ان المرید كمل ادبه مع الشیخ لأوصله الى حضرة ربہ في لحظة راہله  
تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يعظم شیخه كل النعاظم ولا يطلب منه ان يأتي الى  
منزله او يأكل من طعامه ، وفي کلام الامام الشافعی (رضي الله عنه):  
وهان عليك من احتاج اليك . وقال بعض العلماء في معنى قوله تعالى  
«ادع الى سبيل ربک بالحكمة» قال هي الاستفباء عن المدعون فان الداعي  
اذا كان محتاجاً الى مال المربيين هان في عيون المدعون فلا يؤثر كلامه  
فيهم عادة والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يلبس لشيخه ثوباً ولا نعسلا ولا يجلس له على

فراش ولا يسبح على سبحة لا في غيبته ولا في حضوره - الا ان اذن له الشيخ في ذلك . وقد لبس بعض المنشدين في مجالس الفقراء جوحة سيدى محمد الحنفى الشاذلى بغير اذنه وكانت موضوعة على الحبل فنظر اليه سيدى محمد نظرة فمدى بها ولم يلتفت اليه فحصل له تمزيق من ذلك اليوم وصار يفعل المحرمات ، وكان عليه قبول عظيم في مصر فلم يصر قلب ينظر اليه بمحبة رلا ود . هذا شيء عايناه وما رأينا احدا سلك الادب فمعطبه احد أبداً . قال الأشياخ ولا ينبغي للمريد اذا وبه شيخه ثوباً او نعلاً او قلنوسوة او سواكـاً ان يبغى به بدلاً فربما يكون الشيخ طوى للمريد فيه شيئاً من اخلاق الرجال كـا طوى عليه الرداء لابي هريرة رضي الله عنه - وكان كثيراً النسيان - قال ابو هريرة فيها نسيت شيئاً بعد ذلك مـا سمعته او رأيته . وبلغنا ان الجنيد وهب الشبلي سواكـاً فأعطوه في ذلك مائة دينار فأبى . قلت وما وقع لي اني وهبت الشيخ شرف الدين الوسطي بمكـة جبة تجاه الحجر الاسود فاعطوه فيها ثلاثة ديناراً ذهباً فأبى ، وكذلك خلعت على الشيخ تقي الدين ابن المقتول ثوب صوف اخضر تجاه وجه عليه فأعطوه فيه خمسين ديناراً فأبى والله اعلم .

وسمعت شيخنا شيخ الاسلام زكريا يقول : اذا وهب الشيخ للمريد قميصاً او نعلاً فينبغي له ان يوقره فلا يعصي الله في ذلك الثواب ولا يشي بذلك النعـل الى موضع معصية ، وليجتهد ان يكون على اخلاق شيخه من الحـياء والكرم والزهد في الدنيا وترك المعاصي جملة تعظيماً للباس شيخه . قال ، وهـكذا درج المريدون الصادقون مع اشياخهم .

وسمعت سيدى على الخواص رحمة الله يقول : من ادب المريد اذا زار شيخه وقع بصره عليه ان يتزعزع نعله ويتشى حافياً إلا ان يكون في الارض نجاسة او شيء من المؤذيات انتهى .

وقد فهمت أنا ذلك كثيراً مع سيدى أبي الفضل شيخ بيت بني الوفا ومع سيدى على الخواص رضي الله عنها والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يطعن في من ولاه شيخه نائباً عنه في أمر دين أو دنيا لتدريس علم ووعظ ونظر وقف أو جبائية مال أو نقيبة ، ونحو ذلك . فمن اعترض على شيخه في ذلك فكأنه ينادي بأعلى صوته على رؤوس الأشهاد ألا اشهدوا على ابني نقضت عهده شيخي فلاناً ورجعت عن طريق القوم ، وذلك لانه كان يأبه على السمع والطاعة في كل ما يأمره به وبينما عنه ، وان يحمل افعاله على احسن الاحتمال لكونه اعرف منه بأمور الدنيا والآخرة . فاعلم ان من اعترض على شيخه بشيء من أفعال شيخه ولو سراً او جادل في الوقف او النقيب الذي اقامه ، فقد نقض العهد الذي كان عاهد شيخه عليه ، وخرج عن العهد والطاعة . والواجب ، على الشيخ تأدبه وجزره او إخراجه من الزاوية ، وكأنه يرى شيخه ضعيف العقل وهو أتم نظراً من شيخه ، فإنه لو يعتقد ان شيخه أتم نظراً منه لما اعترض عليه بقلبه ابداً . ثم ان هذا الامر لا يقع قط من صادق وإنما يقع من دخل على الشيخ بالتلبيس ولذلك نقض عليه في المستقبل بسوء الأدب

وسمعت سيدى على المرصفى رضي الله عنه يقول : ما لم يعتقد المريد في شيخه انه يقدر بعون الله على تدبير المملكة كلها والا فهو

ناقص الاعتقاد وجاهل بالشيخ . ثم ان الشيخ لا التفات له الى الدنيا لاقباله على حضرة ربه عز وجل ، فوليته حينئذ الحق تبارك وتعالى . واذا كان الحق وليه قسم كل من خان وليه من نائب او جابر او مستحق داس عليه في أمر تحت نظره وولايته ويأخذ للشيخ والقراء حقوقهم منه ، إما عرض لا شفاء له منه حتى يوت وإما بفقر أو كشف حال ، وإنما بالعقوبة يوم القيمة انتهى .

وبالجملة فلو كانت وجوه المریدین مقبلة على حضرة ربهم لاحترموا كل من قدمه شيخه عليهم ، ولكن للأشیاخ أسوة برسول الله ﷺ حين طعنوا في تولیته لأسامة بن زید لكونه من الموالی فقال رسول الله ﷺ إن أسامیة لحقيق بالامارة وأن أباها من قبله كان حقيقة بها ، ثم أنه ﷺ خطب الناس وقال أیها الناس اسمعوا وأطیعوا يعني لأمرائکم وان تأمرکم عبد جبشي... الحديث ، كل ذلك أدب مع الله تعالى الذي ولاه وقسم له الولاية . ثم لا يخفى عليك يا أخي أن هذا الاعتراض المذكور على الشيخ لا يقع من المریدین الصادقین في محبتہ أبداً ، إنما يقع من أهل الجفا والبعد . ولم يبلغنا عن أحد من خواص اصحاب رسول الله ﷺ انه اعترض على رسول الله ﷺ بظاهره ولا بباطنه مطلقاً ، وقد قال تعالى : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً بما قضيت ويسلموا تسليماً . والأشیاخ ورثته ﷺ في مقام الادب معهم وان تفاقت المقام . فاياكم ايها المریدین واعتراض على الشيخ ولو بقلوبکم ، فإن ذلك يكدر قلب شيخکم ويوقف عنکم حصول الامداد كما جربناه مع أشیاخنا والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يغفل عن الدعاء بأن الله تعالى لا يوقعه على شيء

من عيوب شيخه بقدر جهودها ، فإن ظهور عيوب الشيخ للمريد يكون سبباً لنفرته عن شيخه ، ثم لا يقع ذلك إلا لمريد أشقاء الله ولم يرده الكمال ، وتلليل من المريدين من يثبت في صحابة شيخه بعد أن رأى له منه شيئاً من النقص .

وكان الشيخ محي الدين النزوبي يقول : ما خرجت قط لأحد من مشايخي في الطريق الا تصدقت عنه في الطريق رقلت اللهم إستر عني عيب معلمي ، ويقول من سلك ذلك مع شيخه نال بركته والله أعلم .

ومن شأنه ان يستغنم صحبة شيخه اذا تعدى العمر الغالب وأشرف شيخه على معتبرك المانيا، فان ذلك وقت النمرة فيعطي الشيخ ثرة جميع مجاهداته طول عمره او آخره ويعطي جوامع الكلم في الطريق ، فيما سعادة من لازمه اواخر عمره وزاد في خدمته .. فإنه ينصحه ثرة جميع مجاهداته بلا تعب ولا نصب ، فيساوي شيخه في مقام العلم ويصيّر لشيخه عليه حكم الافتراض لا غير والله اعلم .

ومن شأنه ان يجهد في ان يكون مع شيخه بالادب باطنًا كما هو معه ظاهرًا فلا يتكلم قط في حق شيخه من قدامه بكلمة يستحب ان يواجهها ، فان ذلك من اكبر خيانة يقع فيها المريد ، وذلک لأن يتحدث مع احد من الناس ويقول

يا ترى هل شيخي يجتمع كل ليلة ، أو ترى هل كان شيخي يقع في العاصي قبل دخوله مثل ما يقع لنا ، ام لا ، وهل كان يرائي وينافق ويحب الدنيا ام لا ، فان : الملك كله فضول ولا ثرة له إلا فتح باب الاستهانة بمقام الشيخ لا غيره ، فيجب على المريد ان ينظر الى شيخه بالتعظيم فلا يصور في ذهنه حالة نقص عند الشيخ ابداً ، لا في الماضي ولا في المستقبل ، لأن الفقير ابن وقته .

وسمعت اخي افضل الدين رحمة الله تعالى يقول : كيف يصح التعبير عن شيء من صفات القلوب وهي بيده الله تعالى يقلبها كيف يشاء ، فربما شرع الانسان يتكلم في تجريح احد فينقلب من النقص الى الكمال قبل ان ينقضي كلامه ، فيقع التجريح على حالة ماضية لا يصح وصفه بها الان انتهى ، والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يجلس بين يدي شيخه إلا وهو مستوقن كما يجلس العبد بين يدي السلطان ، ولیحضر كل الخدر من الاكثار من مجالسة الشيخ فان كثرة مجالسته تذهب هيبيته عند غالب المریدین کا يذهب حرمة الكعبة لأهل مکة ولمن جاورها ، فأین بكاؤه عند رؤيتها من جمود عينيه أيام المحاورة ، والقاعدة ان ط شيء كثرة مشاهدته هان في العيون ، والشيخ هو كعبة المريد التي يتوجه اليها في سائر مهماته فافهم .

ومن هذا الذي قررناه حرم غالب قباء الأشياخ وآولادهم ونسائهم بركتهم لكثرة مشاهدتهم له وادلالهم عليه والله اعلم .

ومن شأنه انه اذا كان جالساً عند شيخ في وقت درس او غيره اوقات فن الادب ان لا يوليه ظهره حتى يبعد او يتوارى عنه بحدار

ونحوه ، وكل من لم يتأدب مع شيخه لا يشم من الادب رائحة ، لأن  
الشيخ هو الذي يدخل المريد<sup>١</sup> من بابه الى حضرة ربِّه عز وجل ،  
وليس له باب غيره ، ومن لم يكن له واسطة في ابواب الملوك لا يمكنه  
الدخول والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يلزم شيخه بالباطن الجواب عن مسألة سألهما اياه ، او حكاية حكاما له ، او واقعة وقعت له بل يذكر حاجته ويستكت ، فان اجابه شيخه فذاك ، وإلا فليعرض بقلبه عن طلب الجواب لـ<sup>لـ</sup>لا يصير شيخه حكوما عليه بالزامه الجواب ، وهذه طريقة اخرى بخلاف ما عليه طلبة العلم ، والفرق ان طالب العلم مقصوده الاطلاع على النقل ليصير يفتى به الناس ويدرس به ولو لم يذقه ، بخلاف الفقير فنه لا يقنع بدون الذوق لذلك الامر في نفسه ، لأن كل ما لا ذوق للعبد فيه يفارقه عند طلوع روحه بخلاف ما ذاقه فانه يـ<sup>يـ</sup>وت عليه ويبعد عليه .

وسيعث سيدى على المرصفي رحمة الله يقول : ما تجرأت قط على  
سؤال أحد من مشائخى في واقعة من الواقع ، ولا هجرت قط على  
مكالمى لأحد منهم ، إنما كنت أنتظر بدأته لي بالكلام بعد أن يظهر  
لي أنه فارغ لمكالمى مستعد للكلامي ، فحيينش فالكلمة مع التبجيل  
والتعظيم كما أكلم أعظم ملوك الدنيا .

وقد روی الترمذی وغيره مرفوعاً : ليس منا من لم يوقر كبارنا ، ويرحم صغارنا ، ويعرف لاعلمنا حقه . فاعلم ان احترام الشیوخ توفیق

وهداية والأخلاق بذلك عقوق وخدلان والله اعلم .

ومن شأنه دوام ربط قلبه مع الشيخ والانقياد له ورؤيه اعتقاده ان الله تعالى جعل جميع امداده لا يخرج إلا من باب شيخه ، وان شيخه هو المظهر الذي عينه الله تعالى للافاضة عليه منه ، ولا يحصل له مدد وفيض الا بواسطته ، ولو كانت الدنيا كلها ملوءة من المشايخ ، وذلك ليقطع الالتفات الى غيره لانه ليس بذلك الغير عنده وديعة فافهم .

وكان الشيخ زين الدين الخوافي رحمه الله يقول : يجب على المريد ان يرى استمداده من شيخه الخاص هو بعينه استمداده من النبي ﷺ ، وان استمداد رسول الله ﷺ من الحق تعالى ليتصل المريد بطريق اهل الله حقيقة ، سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلًا . قال : واعلموا ان ربط المريد قلبه بالشيخ اصل كبير في سرعة الفتح ، بل اصل الاصول ، وان حكم الشيخ حكم الحدّاد ، وحكم غيره حكم الآلات ، فكما ان المطرقة والسدان والمفخخ والفحش والنار وغيرها من الآلات اذا جمع من غير حداد لا يصح عمل ، كذلك آلات الطريق من الذكر والخلوة والمجاهدة اذ اجتمعت لا يفلح بها المريد ولا تنجي مرأة قلبه ، فربط القلب بالشيخ هو الأصل في ذلك كله كما جربناه ، وما أتى على المريدين انقطاعهم عن الفيض والترقي الا من عدم ربط قلوبهم بالشيخ على وجه التسليم والاذعان والهمة الصادقة ، ومن اعظم شيء يقطع القلب عن الرابط الاعتراض على الشيخ بالقلم .

قال الشيخ زين الدين الخوافي رحمه الله : وقد جرب جميع المريدين

فوجدوا الاعتراض يقطع الفيض والامداد ، فكما يجب على المريد ان لا يعترض على نبيه ﷺ كذلك يجب عليه ان لا يعترض على شيخه بل يوافقه في كل شيء يأمره به وينهاه عنه من الخير ، سواء اكرهته نفس المريد ام احبته . قال تعالى : « وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئاً وهو شر لكم ، والله يعلم وانتم لا تعلمون » وما يأمركم شيخكم ايها المريدون الا بما يأمركم به ربكم والله اعلم .

ومن شأنه ان يعتقد أن كل ذرة من اعمال شيخه افضل من جميع عبادته هو ألف سنة ، ومن هنا قال ابو سعيد الخراز : رباء العارفين افضل من اخلاص المريدین ، ومعناه ان اخلاص المريد معلول بروبة انه يخلص بخلاف العارف فانه منزه عن الرباء جملة وما رأه المريد من صورة رباء في حق شيخه انا هو صفتة هو ، وكيف يصبح من عارف رباء وهو يشهد كشفاً ويقيناً ان الله تعالى خالق له وبجميع افعاله ليس له من اعماله الا نسبة التكليف فقط .

وقد قال احمد بن ابي الحواري مرة لشيخه ابي سليمان الداراني : اني لا جد لذة في معاملتي مع الله تعالى اذا كنت وحدي ، ولا أجد تلك اللذة اذا كنت بين الناس ، فقال له : اذك اذا اضعف ، ولو قويت لاستوى عندك نظر الخلق وعدم نظرهم ، قلت واياضاح ذلك قولهم ان رباء العارف افضل من اخلاص المريد ، ان العارف لا يرى من الخلق إلا وجده الحق فلو قد أنه رباءهم فاما ذلك عملاً بحديث أروا الله من أنفسكم خيراً وعملاً باية فسيرى الله عملكم ورسوله فهو رباء محمود لا مذموم ، فما وقع رباء من عارف للخلق ابداً ما دام كاملاً . ويؤيد ما

قلناه قول سهل بن عبد الله لي : منذ ثلاثين سنة أكلم الله والناس  
بظنوں اپنے اکلمہم انتہی ۔

ومن شأنه ان لا يدبر عن محبة شيخه وخدمته إلا لضرورة يعذرها  
شيخه بها ، فقد قالوا : من ادبر عن شيخه لحظة واحدة بعد ان خدمه  
سبعين سنة مثلاً كان ما فاته من تلك اللحظة اكثر مما ناله في السبعين  
سنة ، فيما خسارة من ادبر عن شيخه ، فان حكمه حكم من ادبر عن خدمة  
ربه ، واكثر المریدین جاھلون بمثل ذلك ، ولذلك عدموا النفع فاعلم  
ذلك .

ومن شأنه ان لا يصر قط على وقوعه في سوء ادب لا ظاهراً ولا  
باطناً ، لأن المرید الصادق اذا ربط قلبه بالشيخ وتأنب بالآداب الظاهرة  
سرى المدد الباطن من قلب الشيخ الى قلب المرید كسراج يقتبس من  
سراج . واذا جاء المدد من الشيخ ووجد قلب المرید متلطخاً بسوء  
ادب رجع المدد . وكما ان کلام الشيخ ينصح باطن المرید الصادق  
فكذلك امدادات الشيخ الباطنة ، فمن نظر باطنه من جميع الحالات  
وسلك الأدب مع الشيخ انتقلت جمع الامداد والاحوال والعلوم التي في  
قلب الشيخ الى قلب ذلك المرید ، فيما سعادة من حصر أنفاسه مع  
الشيخ وانسلخ من ارادات نفسه وأفني مراده في مراد شيخه ،  
ومُزجت روحه على حكم الملاصقة ليرتقي من حكم عدم  
الاختيار مع الشيخ الى عدم الاختيار مع الله تعالى ، ويصير يفهم من  
الله تعالى كما كان يفهم من الشيخ ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم .

ومن شأنه ان يزيد في تعظيم شيخه كلما باسطه وحادثه ، وليحذر من ترك ملاحظة الأدب جملة ، فان المرشد الصادق لا يزداد ببساطة شيخه له إلا احتراماً وإكراماً وتبجيلاً واحتشاماً ، وأشدوا في ذلك :

كلما ازداد بسطة وخصوصاً زدت فيه مهابة وجلالاً

وسمعت سيدى على المرصفي رضي الله عنه يقول : من شرط المريد ان يزيد في اجلال شيخه على الدوام حتى يفارقه ، وهو يشهد فيه انه اكمل الموجودين ، وليحذر من ان يرد على شيخه كلامه ولو كان النقل الراوح بيده المرشد ، فان الشيخ انا يقول للمرشد ما يرى فيه ترقية فليقف المرشد عند قول شيخه ولا ينزعه ولا يجادله ولا يماريه ، ومتى خطر له نزاعه ولو في خاطره ، فليبادر الى التوبة من ذلك على الفور ، فان النزاع بالباطن هو عين الاعتراض في الظاهر . وهو حرام على المربيدين ، وكل مرشد اعتراض بباطنه فهو مسخرة للشيطان ، وعورته مكشوفة عند اهل الطريق والله اعلم .

ومن شأنه ان يعتقد ان طريقة أشرف الطرق كلها لكونها محررة على الكتاب والسنّة تحرير الذهب والجوهر ، وان لم يعتقد ذلك ، فلن لازمه كشف نفسه الى ما هو أشرف عندها ، وذلك يفرق قلب المريد عن السير فلا يفلح فيما هو فيه .

وكان سيدى يوسف العجمي رحمه الله يقول : من لم يعتقد في طريقه انها طريق الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين لم يحصل منها على حاصل . ويجب عليه ان يعتقد أن أشيخ الطريق اعلم بالله وبأحكامه

### وبالعلوم الربانية والأسرار الالهية من غيرهم .

وسمعت سيدتي علي المرصفي رحمة الله يقول : يجب على المريد ان يعتقد في شيخه انه على شرع بين ربها وبينه من أمره ، ولا يزن أحواله بميزان عقله هو ، فقد يأتي من الشيخ صورة مذمومة في الظاهر وهي محمودة في الباطن ، كما وقع للحضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام ، فيجب على المريد التسليم على ان ذلك لا يصدر قط منشيخ كامل إنا يصدر من ناقص فإن الكامل يحرى مع الخلق بحكم العادة ولا يظهر عليه شيء مما يندهم ظاهر الشرع او تستغرب به العادة ، فاعلم ان مراد القوم بالشيخ الذي يجب الانقياد له من كان متضلعًا من الكتاب والسنة ، ومثل هذا لا يجب عليه التقيد بما هو دونه في العلم فافهم والله اعلم .

ومن شأنه اذا وجده شيخه في حاجة ورأى الصلاة تقام في مسجد في الطريق فلا يعرج على الجماعة بل يمضي في حاجة شيخه ثم يصلي بعد ذلك في الوقت ، لا سيما إن كانت تلك الحاجة ضرورية كاغاثة ملهوف انتهى .

قلت : هكذا قالوه ، ويستروح له بأنه ﷺ أرسل جماعة من اصحابه في حاجة وقال لا يصلّين احد منكم العصر إلا في بني قريظة ففعل بعضهم ذلك بعد ان خرج وقت العصر وبعضهم صلى العصر حين خاف خروج وقته وقال لم يرد منا تأخير الصلاة حقيقة وإنما اراد من الاستعجال ، فلما اخبروا بذلك رسول الله ﷺ لم يمنف احدا

من الفريقين ففعل أحد هذين الفريقين يشهد للقوم ، ولكن الذي يتبعه لكل مريد في هذا الزمان أن يقدم صلاة الجماعة على الحاجة التي أرسله شيخه فيها لقصور غالب مشايخ هذا الزمان من بلوغ مقام الارث لرسول الله ﷺ في معرفة ما هو الأفضل من العبادات بالنسبة إلى كل مريد فافهم والله أعلم .

ومن شأنه أنه يوفي بكل شيء شرطه عليه الشيخ سواء أكان صعباً على المريد عادة أم سهلاً ، فإن طريق القوم كلها مجاهدة ومكابدة وليس فيها راحة البتة ، وأجمعوا على أنه ليس للمريد أن يشرط على الشيخ شرطاً حتى أنه يطيعه وينقاد له ، كما أنه ليس للميت شرط على غسله ، وكل مريد صدق مع شيخه فلا فرق بينه وبين الميت . وأجمعوا على أنه ليس للمريد أن يكلف أحداً من أخوانه وغيرهم خدمة نفسه التي يقدر هو عليها عادة وذلك ليروع كلفته عن الخلق وينزع نفسه عن تجمل منهم عليه ما يمكن ، وليجدر من التشبيه بالشيخ في مثل ذلك جهده فان الشيخ ربما ضفت جوارحه عن خدمة نفسه من شدة ما جاهد نفسه طول عمره ، وربما كان الناس يتقربون إلى الله تعالى بخدمتهم له ويرون له الفضل عليهم الذي أهلهم ولا هكذا المريد .

وسمعت سيدتي علي المرصفي رحمه الله يقول : من الأشياخ من يدفع الناس عن خدمتهم له بالقلب فلا يسأله أحد أن يقضيه حاجة وذلك لأن الكامل من يخرج بشمرة اعماله من الدنيا كاملة متوفرة لا ينقص من رأس ماله شيء ، قال : وكان شيخنا منهم كان رحمة الله يخنز

خبيثه على رأسه ويقضى جميع حوايجه بنفسه ولا يسأل أحداً من أخوانه شيئاً من ذلك رضي الله عنه والله أعلم .

ومن شأنه أن يعتقد أن شيخه عارف بالله ناصح لخلق الله ، وأجمعوا على أن من شرط المريد الأمانة لازمه بضد حمل الأسرار – ولا توهب الأسرار إلا للأمناء . فلا يجوز له افشاء سر من الأسرار إلا إن يأمره الشيخ أو الشرع أذاعته ، وربما غلب عليه الحال فأفشى سر الربوبية فرقع له كما وقع للحلاج في هذا الزمان الذي استقر فيه الأولياء الصادقون والعلماء العاملون وصار الفقير إذا وقع في ورد له لا يهتدي غالب الناس إلى خروجه من تلك الورطة ، وربما قتل ذلك الفقير ظلماً فالكتاب واجب على المريد حتماً والسلام .

ومن شأنه أن لا يدخل على شيخه ولا يجلس بين يديه أبداً إلا على طهارة ظاهرة وباطنة مسلماً مستسلماً ، وهكذا درج جميع المریدین مع أشياخهم .

وقد كان الشيخ أبو مدين المغربي رضي الله عنه يقول : ما دخلت في ابتداء أمري على شيخي حق أغتسل وأظهر ثويي وعصاي وجميع ما علي وأظهر قلي من جميع علومي ومعارفي الظنية ، ثم أدخل بعد ذلك فان قباني وأقبل علي ، فذلك عنوان على سعادتي ، وإن اعرض عني وتركني رأيت العيب مني والشئوم علي .

وأجمع القوم على أنه لا يجوز للمريد أن يعتقد في عاصي الأصرار على معصيته أبداً ؛ فان هذه المصيبة يقع فيها أكثر المریدین فتوقفهم عن

السير . وليتأمل المريد في قول علماء الشريعة ان الظالم اذا اخذ من أحد دراهم ثم توارى عن بحائط مثلاً انه يجوز لنا الأكل بما رأيناه في يده ولا يجوز لنا ظن استصحاب تلك الدرارم فيفق بحرمة الانتفاع بها إلا على وجه التورع فقط احساناً للظن بذلك الظالم المسلم .

وايضاً فقد قالوا ان الله تعالى عباداً لا تضرهم المعصية أي لعدم اصرارهم عليها ، فلعل ذلك العاصي او الظالم يكون منهم . وكل من لم يظن بنفسه السوء وان جميع الناس خير منه فلا يفلح في الطريق ولو أعطي من المعرف والكرامات ما أعطي .

وكذلك أجمعوا على ان كل مريد دخل على شيخ ليختبره فهو ومحقوق جاهل ، فان الشیوخ لا يختبرون البة ، ولا يطلب منهم كرامة ولا كلام على هوا جس النفوس ، ومن طلب ذلك منهم فقد جهل وأساء الأدب معهم ، وربما استحكم فيه المقت فلا يفلاح على يد شيخ بعد ذلك والله اعلم .

وسمعت سيدی علياً المرصفي رحمه الله يقول : لا يطلب من الاشياع الكلام على الأسرار وانما يطلب منهم معرفة الامراض والادواء لا غير . وقالوا ان المكاشفات ائمـا هي من احوال المریدین دون العارفين والله اعلم .

ومن شأنـه اذا جلس مع الشيخ ان يلزم السکوت ولا يتلفظ بحضوره قط ، الا ان وجد امراة على اذن الشيخ له في ذلك ، وما لم ير امراة فالواجب عليه ادباً السکوت . وليحذر من رفعه الصوت

بحصرته ولو في علم ، فضلاً عن الكلام العاري . وكذلك لا ينبغي له ات ينبعط ويكثر الضحك ، بل يجلس على حكم الادب والوقار ، وقد قالوا لا يكون كثرة الضحك الا من سكر القلب ، و اذا سكر القلب عقل الاسنان . وقد بالغ بعض المريدين في الوقار للشيخ حق صار لا يستطيع ينظر الى وجه الشيخ ابداً .

قال السهروردي رحمه الله : وضفت مرة فدخل علي شيخي ابو النجيب فرشح جسدي عرقاً من هيبته فشفيت من وقي وكنت في غاية الحمى وانقى العرق لتخف عنى الحمى ، فكنت لا اجد ذلك ، قال : ولقد كت يوماً في البيت خاليها وعندي منديل وله لي الشيخ فوقع على الارض فصم رجلي اتفاقاً ، فتألم لذلك باطني ، وهالني لمس قدمي لشيء من أثر شيخي ، فوجدت بعد ذلك بركة عظيمة من الله عز وجل لاحترامي لأولئك .

وكان ابو القاسم القشيري رحمه الله يقول : ما دخلت على الاستاذ أبي علي الدقاقي في بدايق الا صاعماً بعد أن أغسل ، وكثيراً ما كنت أحضر باب مدرسته فارجع من الباب احتشاماً منه ان مثلي يدخل عليه . وكنت اذا تجاسرت ودخلت وبلغت وسط المدرسة تصحبني الهيئة فأصير أرعد من هيبته ، وكثيراً ما كان يحصل لي شبه تحذير في جسدي حتى انه لو غرز احد بي إبرة لما احسست بها . قال : ولا اعلم اني اعترضت بقلبي على شيء من احواله حتى مات .

وكان اشياخ الطريق يقولون : كل من لم ينتفع بروؤية شيخه لم ينتفع

بصحبته بالقبول ، خرج نور الاقتداء من قبله . ومن لم ير شيخه ظائناً عن رسول الله ﷺ في ارشاده لم يصل الى طريق الحق ، لانه من لم يتأنب مع شيخه لم يتيسر عليه الادب مع الحق . واعلموا ان كل من اهله الحق تعالى حضرته فلا بد أن يخرج له عارفاً يقتدي به لموضع صدقه ، واما فقد المریدون الاشياخ لعدم صدقهم .

وكان سيدی ابراهیم الدسوی رضی اللہ عنہ يقول : من کتم شيئاً من احوالہ عن شیخہ کان خائنًا واللہ لا یحب الخائنین ، ومن خطر بباله اتهام شیخہ فی شيء من احوالہ عظمت محنتہ ، ومن سافر عن شیخہ قبل ان یتمكن من احوالہ فقد تفرقت هته رالله اعلم .

ومن شأنه اذا وقع بيده وبين أخيه شحنة ان لا يت Hickem على شیخه ويطلب منه أن يكون معه على أخيه ، بل الواجب عليه انتظار ما يحکم به الشیخ عليه ، فان للشیخ ان يعاتب ايها شاء فيقول للمعتدي لما اعتديت على أخيك ، ويقول الآخر ماذا اذنبت حتى اعتدى اخوك عليك وسلط عليك . ويحکى حديث الطبراني مرفوعاً : ما توارد اثنان فيفرق بينهما إلا بذنب يحدنه أحدهما . وفي كلام سفيان الثوري رضي الله عنه : ما عصى الله عبد وهو يعرفه إلا سلط عليه من لا يعرفه حتى تشتد عليه العقوبة .

وكان سيدی محمد الغمری رحمه الله يقول من خاصمه احد من اخوانه بغير حق : هلا" قابلت اخاك بالعفو والصفح رفقاً به واعطاء الفتوى والصحبة حقها ، ثم يقول الآخر انك قد تعديت الشريعة باعتدائک على

أخيك . وكانت عائشة رضي الله عنها تقول : خيار الناس من اذا  
احسنوا استبشروا ، و اذا اساءوا غفروا والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يخاطب شيخه الا على وجه الاستفهام ، ولا  
يبدأ بالكلام ، ولا يحيب الا على حد الاحترام ، ولا يجهر له بالقول  
كجهره لاخوانه من المربيين .

وسمعت سيدتي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول : ايكم ان ترفعوا  
اصواتكم اذا كلمتم شيخكم في حاجة ، ولا تنادوه باسمه المجرد عن  
الكنية واللقب كما ينادي بعضكم بعضا ، ولكن فخموه وعظموه بمحكم  
الارث لرسول الله ﷺ ، فان الله تعالى نهانا ان ننادي باسمه فنقول يا  
احمد يا محمد كما ينادي بعضا ، بل نقول يا نبي الله يا رسول الله ،  
وكذلك الشيخ تقول له يا سيدني يا ولی الله يا واسطتنا عند الله ونحو  
ذلك .

وسمعته رحمه الله يقول : ينبغي للمريد ان يتذكر حالة موسى مع  
الحضر عليها الصلاة والسلام كلها أشكال عليه شيء من احوال شيخه ،  
فان موسى عليه الصلاة والسلام كان كلما انكر على الحضر شيئاً وأطلعه  
على حكته يرجع عن انكاره لوقته مع ان اذكار موسى عليه الصلاة  
والسلام لم يكن الا على وجه الاستفهام لعصمته ، إذ الانبياء اكمل  
الناس ادباً واكثراهم حياء وتسليمًا فافهم .

وكان الجنيد اذا تكلم بشيء وعارضه احد من المربيين يقول : وان  
لم تؤمنوا لي فاعتلزون . وكان يقول : من كتم عن شيخه شيئاً من

احواله ولم يذكره له ولو ايماء وتعريفاً فقد خانه وصار منه على باطننه عقدة في الطريق ، ولو انه كان ذكر لشيخه ما في ضيراه لحل له بكلامه عقدته والله اعلم .

ومن شأنه اذا ظهر شيخ في بلد شيخه وانقلب اليه المریدون والاكبر دون شيخه ان لا يلتفت اليه ، ومتى التفت اليه فهو دليل على فساد ابتداء الصحبة معه ، وقد قالوا كل مرید لا يعتقد في شيخه انه اعلم بتربيته من غيره لا تتعقد صحبته معه ولا يصح سريان شيء من اسرار قلب الشیخ اليه ، فان المرید كلما ايقن بتفرد الشیخ بالمشیخة في البلد كلها قويت محبتة وتكثت صحبته ، وحكم العکس بالعكس . وأجمعوا على ان كل مرید اشتغل بوقائمه وكشفه درن مراجعة شیخه فقليل انقطعت الوصلة بينه وبينه ، فان المرید وان فتح عليه بالعلوم والاحوال فباب علم الشیخ واحدواله اوسع واكثر .

وسمعت سیدی علي المرصفي رحمة الله يقول : يجب على المرید ان يحيي جميع وقائمه لشيخه فما رأه الشیخ من الله تعالى امضاه ووافقه عليه ، وما كان من غير الله امره بالاضرار عنه ، فان الواقعه اذا كان فيها شبهة فيرجو زوالها ببركة ذكرها للشیخ ، ويستفيد المرید علمًا بصحة الواقعه والكشف عنها كما تبرأ ساحتة من جهة الأدب مع الشیخ ، وتبرأ ساحة الشیخ يتعلیمه الامور واخراجه من مواطن التلبیس ، وربما تحمل عنه الشیخ ذلك الامر الذي حل به لقلة غشه وكثرة شهقته وصحة ایواهه الى جناب الحق تعالى .

وسمعته رضي الله عنه ايضاً يقول : يجب على المرید ان يذكر

جميع وقائمه لشيخه لانه اعلم بمقامه ومصالحه ومفاسده من نفسه ،  
ولأنه جرب الامور ومارس الاحوال وركب الاحوال ، وبلغ مبلغ الرجال . وحكم المرید حكم من دخل في ظلمة ببرية فغير لم يسلكها  
قط ، فلا يعرف موقع الخطر فيها ، ولا يميز بين النفع والضر ،  
وحكم من اتخذ له طيباً عارفاً بالداء والدواء فصار يصف له دراءه  
وهو يتناول الامور المضرة له موافقة لها والله اعلم .

ومن شأنه اذا سافر شيخه من مكانه وتركه فيه ان يلزم شهود مكان شيخه  
الذى كان يقعد فيه ويسلم على شيخه كلما مر على مكانه في وقت من الاوقات كأنه  
ما غاب عنه ، ويراعي حرمته في غيبته كمراعاته لها في حضوره ، واجمعوا على انه لا  
ينبغي للمرید اذا رأى شيخه خارجاً الى مكان ان يقول له اين ، وكذلك أجمعوا  
على انه لا ينبغي للمرید ان يقول له دعني انا عندك ، او كل معك ،  
او أفارقك لعمل حرفه او نحوها ، بل ينظر في ذلك كل ما يراه  
الشيخ له في ذلك ، وربما اجابه الشيخ الى ذلك فحصل للمرید غبایة  
الابعاد ونفرت نفس شيخه منه بعد ذلك . وكذلك كل ما فيه داعية الى  
الادلال على الشيخ وترك للحرمة معه ثم لا يفلح المرید بعد ذلك ابداً ما  
دام هذا حاله .

ومن شأنه اذا شاوره شيخه في فعل امر من الامور ان يرد الامر في  
ذلك الى الشيخ ، كما كان الصحابة يقولون ﷺ كان اعلم من جميع  
اصحابه بأمور الدنيا والآخرة واما كان يشاورهم تأليفاً لقلوبهم وبياناً  
لما قرمواهم في الادب معه او في المعرفة لذلك الامر الذي استشارهم فيه ،  
وذلك الحكم في الشيخ بمحكم الارث لرسول الله ﷺ ان مشورة الشيخ

للمريد ليس هو لافتقار الشیخ الى رأی المريد .

وكان سیدی ابراهیم الدسوی رحمه الله يقول : ليس من ادب المريد  
ن يسأل شیخه عن حکمة ملازمته لمکان جاؤسه فيه ، ولا ان يسأله اذا  
انتقل عنه لم انتقلت ، وليحذر ان يظن شیخه ان جاؤسه في ذلك  
المکان او انتقله عنه بحکم العادة بغير نیة صحيحة إذ الشیخ محنوط  
عن ان يفعل شيئاً من غير غرض شرعی . وكذلك ينبغي له ان يحذر  
من تأویل کلام شیخه عن ظاهره اذا أمره بأمر بل يبادر الى فعل  
ذلك الأمر من غير تأویل ، كما وقع لبعض الصحابة حين قال لهم رسول  
الله ﷺ لا يصلین احدکم العصر الا في بنی قریظة وقد تقدم ذلك  
قریباً .

وكان سیدی یوسف العجمی رحمه الله يقول : من ادب المريد ان  
يقف عند کلام شیخه ولا يتأنله ، وليفعل ما أمره به شیخه وان ظهر  
ان شیخه اخطأ ، فقد قالوا ان على المريد اعتبار ما يخيّل انه خطأ من کلام  
شیخه احسن من صوابه هو ، لخفاء مدرك کلام شیخه عليه وخروجه عن  
تلبسات النفوس ، وان قال اني تخيلت انى اردت كذا وكذا فهو في  
ادبار عن طریق الارادة ، وما أتى على أكثر المريدين الخذلان إلا من  
التأویل فانه حظ النفس ، ومن وافق حظ نفسه لا يفلح ، والله  
اعلم .

ومن شأنه ان لا يصلی في موضع يستدربر فيه شیخه ما امكن ان كان  
حاضراً الا ان عارضه في ذلك امر شرعی كان يصلی في الصف الاول

وشيخه في الثاني فان ذلك لا يضر والله اعلم .

ومن شأنه اذا ذكر الله تعالى او فعل عبادة من العبادات ان يستحضر نظر شيخه اليه لينأدب ويضم شتات قلبه ، وهذا واجب عليه ما دام تحب اذن شيخه . فان اذن له شيخه في التربية والاستقلال بنفسه كان بعد ذلك حاله حال شيخه مع ربه ، كما سيأتي بسطه ان شاء الله تعالى اوآخر الرسالة .

ومن شأنه ان لا يدعى انه من أهل حبة القـوم حتى يرى الخلق كلهم احسن حالا منه ، لا سياجا جماعة شيخ آخر فان كل من خرج من تحت تربية شيخ ورأى نفسه أعلى من احد المسلمين فهو مقوت ، لأن هذا هو الذنب الذي طرد لاجله . وهذا ينافي على كثير من المربيين والحمد لله رب العالمين . خاتمة : ان قال لنا مرید فما صفات الشيخ الذي يحب علينا الادب معه والانقياد لقوله والتقليد له في كل ما يأمرنا به فالجواب : صفتة ان يكون متبحراً في علوم الشريعة بحيث لو اجتمع عليه مشايخ الاسلام من علماء المذاهب الاربعة وناظروه في جميع الفقة لأجابهم بنقول المذهب وقطعهم بالحجج الباهرة والاستدلال على كل ما لم تصرح الشريعة بحكمه ، ويقوم في تقرير مذاهب الائمة الاربعة مقام اهلها . ثم بعد ذلك يكون متقيداً بالكتاب والسنة في اقواله وافعاله وعقائده عارفاً بيزان الخواطر كلها من خاطر النفس او الشيطان او الملك او الخاطر الرباني ، ويعرف الفرقان بين هذه الخواطر . ومن شرطه ايضاً ان يكون عارفاً بالعلل والامراض المتعلقة بالابدان والارواح ليغنى مریده عن سؤال غيره ، عارفاً بكل ما يرقى المريد او يقطعه عن الترقى من سائر الاعمال والاحوال الى ان يصله الى مقامات الرجال

ووقفه على عين الحقيقة . ومن شرطه ايضاً ان يكون له قدرة على جذب المريد واستخلاصه من ايدي العوائق ، لكن يشترط مع ذلك صدق المريد وعمله باشارة شيخه - انك لا تهدي من أحببت . فان قيل متى يصح تلقيب الشيخ بالاستاذ ؟ فالجواب : اذا جمع هذه الثلاث خصال وهي ان يكون عنده دين الانبياء وتدبیر الاطباء وسياسة الملوك ، فكل من جمع هذه الثلاث فهو الملقب حقيقة بالاستاذ لانها اarkan جميع المقامات .

وسمعت سيدی علياً الخواص وسيدي علياً المرصفي وأخي افضل الدين رضي الله عنهم يقولون مراراً، يصدق بعضهم قول بعض : اربع مراتب قد زاحم الناس الاشیاخ عليها في هذا الزمان بغير حق وهي تلقین الذکر ولباس الخرقة وارخاء العذبة وادخال المرید الخلوة ، فان لكل منها شروطاً لا بد منها لانه متى فقد الشرط فقد المشروط ، ومن قال ان هذه الشروط التي تذكرها ليست بشرط عند اهل الطريق لكونه هو عاجز عن تحصيلها فيه فقد جهل واساء الادب مع اشیاخ الطريق الماضين كلهم ونسبهم الى الجهل ، كما وقع فيه بعض المتشيخين في هذا الزمان بغير حق . فاما شرط من يلقن الذکر التلقین الحقيقی وهو التلقین النامی عند الاشراف على مقام الكمال فهو ان يقدره الله تعالى على ان يخلع على المرید جميع ما قسم له من علم لا إله إلا الله فلا يصير بجهل شيئاً من احكام الشريعة التي صرح بها الشارع عليه من واجبات ومندوبات ومحرمات ومكرومات ومباحات ، فيغتنيه بعد ذلك التلقین عن مطالعة كتب الفقه ، بل يصير يدرس الناس في جميع مذاهب الأئمة المجتهدین . ومن لم يقدره الله تعالى على ذلك فهو متشبه

يأهل الطريق لا متحقق لصفاتهم فله أجر التشبه بهم لا غير . وأما شرط من يلبس المريد الخرقة الالباس الحقيقى عند الاشراف على مقام الكمال ايضاً فشرطه ان يقدره الله تعالى على سلب جميع الصفات الرديئة التي في المريد حال امره له بنزع الخرقة التي عليه عرقية او رداء او إزاراً او قبضاً ، فلا يتختلف عند المريد . بعد نزعها خلق سيء ، ولا شيء من رعونات النفوس ، بل يصير باطنها كباطن الطفل مسوحاً من كل رذيلة . ثم ان الشيخ يلبسه كذلك ما كان عليه نظير ما نزعه منه ويفرغ عليه جميع ما قسم له من الاخلاق الحمدية التي كان يصل اليها بالعلاج والجهاد والرياضة فيتصبغ بها انصباغاً فلا يكاد يظهر منه بعد ذلك رعونة نفس ولا خلق رديء . فمن لم يقدره الله تعالى على مثل ذلك فهو متشبه كذلك بالقوم وليس هو من محقهم فله اجر التشبه بهم لا غير . وأما شرط من يرخي للمريد العذبة الارخاء الحقيقى فان يقدره الله تعالى على ان يخلع على المريد سر النمو والزيادة في كل شيء نظر اليه المريد او مسه بيده حتى لو مد العمل والحجر او الخشب امتد منه فيكون ارخاء العذبة لهذا من باب اظهار التهافت بالنعمة فيثاب على ذلك . وقد بلغنا ان رسول الله ﷺ لما أرخى العذبة لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه قصر معه جذع سقف بيت فاطمة ولم يصل الى الجدار الآخر فده فامتد معه ، وكان يتوضأ الوضوء كاماً من كف واحد من الماء . فمن لم يقدره الله تعالى على خلع هذا السر على المريد فارخاء العذبة له ادناه هو على وجه التشبه بال القوم فله أجر نيته ان صاحت ، فان المريد ربما تمشيغ بارخاء العذبة ورأى نفسه بها على غيره وذلك حرام ، كما افتى به ابن حجر وغيره . وشرط من يدخل المريد الخلة

فهو ان يطلعه الله تعالى من طريق كشفه الصحيح الذي لا يدخله نحو ان ذلك المريد يقدر على فعل جميع شروط الخلوة ولا يخل بشيء منها وذلك ليحصل له ثمرة الخلوة ، وكذلك يطلعه الله تعالى على حصول جميع ثمرات الخلوة للمريد ليدخله على بينة من الله تعالى ومعرفة ، فان من لم يقم بآداب الخلوة ولم يحصل له ثمراتها فليس هو بمريد صادق ، كما ان كل شيخ لم يطلعه الله تعالى على ثمرات الخلوة فليس هو بشيخ صادق وهو مقتول في نفسه ، وهو من المستهزئين بأهل الطريق فحكمه حكم حلم من الخيال اذا خرج في بابة قاض او أمير فيصير الصغار يضحكون عليه . وذلك عين مقت الله تعالى للعبد ، نسأل الله العافية . اذا علمتَ ذلك فأقول وبالله التوفيق من شرط المريد اذا كان يذكر الله تعالى في خلوة وظهر له شيء من الصور ان يذكر ذلك لشيخه لا سيما ان قال له انا الله لا اله الا انا او سبحانه ونحو ذلك ، وليحذر ان يكتمه عن شيخه ويبل عليه فانه يملك في ذمته ، وليرسل آمنت بالله ، سبحان من ليس كمثله ثم يتغافل عن شهود تلك الصورة ويتلهم عنها بالذكر ما امكن حتى يتجلى له سر من اسرار مذكورة فيغشه عن الذكر به . ومن شرطه ان لا يعلق همه ما دام في الخلوة بمحض احترامه ولا يستند في خلوته ابداً الى جدار ولا غيره بل يذكر ربه امثالاً لأمره مطرقاً رأسه ، مغمضاً عينه من حين يفتح المجلس الى ان يفرغ منه ، ملاحظاً لقوله تعالى في الحديث القديسي : انا جليس من ذكرني . ومن شرطه ان يثبت اذا ترافق عليه الخواطر الردية وليحذر من قوله في نفسه ما كان لي حاجة بهذه الطريق ولا بهذه الخلوة ، فانه لا بد للسالك من ترافق الخواطر الردية عليه اوائل دخوله الطريق وفي

الخلوة لكون ابليس يحيّش عليه ويركب عليه بخياله ورجله ، لكونه رآه عازماً على ان يكون من جلساء الحق جل وعلا . وهو حسود الله تعالى ، ولكل من رأى عنده طلب تقريب من حضرة الحق تعالى فهو يحرص على ان يغير نيته ويرده ناكساً على عقبيه فلا يحب لنا خيراً قط ، ولكن يحب على المريد الاستغاثة بشيخه كلما عرض له عارض من جهة النفس او الشيطان فانه ببركة استناده الى شيخه تندفع عنه العوارض ان شاء الله تعالى .

ومن شرطه ان يعود نفسه قلة الكلام وقلة الاكل قبل دخوله ليحب العزلة ويقل كلامه ويكثر سهره .

ومن شرطه ان يخلص النية في دخوله الخلوة بإذن الشيخ ، ولا يجوز له دخولها بنية غير صالحة ولا بغير اذن من الشيخ . وينبغي له ان يقصد بها تهذيب اخلاقه ليس تاريخ الناس من شره ، فمان في الحديث مرفوعاً : شر الناس من تركه الناس اتقام فحشه . ومن شرطه ان يدخل الخلوة بالهيبة كما يدخل المسجد من حيث انه حضرة الله الخاصة ويستعين بالله من شر نفسه كلما دخلها وينقطع عما سواه من زوجة واولاد ومال ، فلا يكاد ينطر على باله شيء من ذلك ، لأن خطور ذلك من علامة الالتفات الى وراء ، وقد اجمعوا على انه لا يصل الى مطلوبه من كان عنده التفاتات الى ورائه . ومن شرطه ان لا يدخل في الخلوة حق يدخلها شيخه قبله ويصلى فيها ركعتين بحضور ومهة وجماعية قلب مع الله تعالى ثم يفيض ذلك في قلب المريد ليقرب عليه طريق الفتح .

ومن شرطه ان لا يلتفت الى ما يقع له من الـ*الـكـرامـات* بل يقبل ذلك أدباً مع الله تعالى لشـ*كـره* عليه من غير وقوف معه ، فـن وقف مع شيء من ذلك فـاته خـ*ير* الدـ*نيـا* والـ*آخـرة* . وكذلك الـ*كرـامـات* للرـ*جـال* بـثـابة الـ*حيـض* للـ*نسـاء* ومن قـوي يـقـيـنه بالـله تـعـالـى لا يـحـتـاج الى كـرـامـة تـثـبـته في دـينـه .

ومن شرطه ان يـرى رـوحـانـية شـيـخـه مـتـصـلـة بـه لا يـنـحـيـجـب عـنـه شـيـخـه لـاتـصال رـوـحـه بـمـرـيدـ آخر ، بل رـوحـانـية الشـيـخـ تـمـدـ مـرـيدـيه كـلـهـمـ ولو كانوا مـائـة الفـ الفـ مـثـلاً . ولـيـحـذر ان يـرـفـه وـاسـطـة شـيـخـه له ويـتـوجـه الى الله بلا وـاسـطـة فـانـه يـتـمـزـقـ ولا يـحـصـلـ على طـائـلـ جـهـلهـ بالـله عـزـ وـجـلـ .

ومن شرطه ان يـكـونـ دائمـ المـراـقبـةـ لـيـنـظـرـ اللهـ تـعـالـىـ اليـهـ فـلاـ يـغـفـلـ عنـ هـذـاـ المشـهـدـ لـحظـةـ فـنـ غـفـلـ عنـ رـبـهـ كـذـلـكـ ردـتـهـ الغـفـلةـ الىـ أـنـقـصـ مـنـ حـالـهـ الـذـيـ كانـ لـهـ قـبـلـ دـخـولـ الـخـلوـةـ .

ومن شرطه ان يـكـونـ صـائـماً مـدةـ الـخـلوـةـ وـذـلـكـ لـانـ الجـوعـ يـحلـلـ منـ الـأـجزـاءـ التـرابـيـةـ وـالـمـائـيـةـ بـقـدرـ ماـ يـكـونـ فـيـصـفـرـ القـلـبـ .

ومن شرطه ان لا يـخـيـلـ لـاـ فيـ خـلوـةـ مـظـلـمةـ لـاـ يـدـخـلـهاـ شـمـسـ وـلـاـ ضـوءـ نـهـارـ وـذـلـكـ لـيـدـ عنـ نـفـسـهـ طـرـقـ الـحوـاسـ الـظـاهـرـةـ ، فـانـهـ شـرـطـ لـفـتحـ حـوـاسـ القـلـبـ .

ومن شرطه دـوـامـ الطـهـارـةـ فـلاـ يـكـثـ لـحظـةـ وـاحـدـةـ مـحـدـداًـ بـلـ يـبـادرـ لـلـطـهـارـةـ كـلـمـاـ اـحـدـثـ وـذـلـكـ لـتـلـأـلـ الـأـنـوارـ فـيـ قـلـبـهـ .

ومن شرطه ان لا يتكلّم الا بـكلام مشروع ويـسد بـباب كلام اللغو  
جملة ، فـان الانوار الربانية تخرج من قـلب العـبد اذا تـكلـم بلـغو وـيـصـير  
قلـبه مـظلـماً خـالـياً من النـور الـحاـصل بالـخـلوـة ، وـلا يـضـره الـكـلام معـ  
شـيخـه في وـقـائـعـه وـلا لـخـادـمـه الـذـي جـعـلـه الشـيـخـ خـادـمـاً لـه مـدـدة الـخـلوـة  
لـكـن يـكـون ذـلـك بـقـدـر الـفـرـورة .

وـمن شـرـطـه ان تكون الـخـلوـة الـتـي يـكـثـفـ فيها بـعـيـدة عن سـمـاعـ كـلامـ  
الـنـاسـ ، لـأـنـ سـمـاعـ كـلامـ النـاسـ يـؤـثـرـ في الـقـلـبـ ظـلـمةـ بـخـلـافـ الـكـلامـ المـشـرـوعـ  
كـاـمـ

وـمن شـرـطـه ان يـخـرـجـ لـلـوـضـوـهـ وـالـصـلـاـهـ مـطـرـقاً رـأـسـهـ غـيـرـ نـاظـرـ الـىـ  
احـدـ مـغـطـيـاـ رـأـسـهـ وـرـقـبـتـهـ بـشـيءـ ، لـأـنـ رـبـهاـ حـصـلـ لـهـ عـرـقـ فيـ الـخـلوـةـ  
فـلـفـحـهـ الـهـوـاءـ لـاـ خـرـجـ فـضـعـ وـانـقـطـعـ عنـ آـدـابـ الـخـلوـةـ ، وـلـيـحـذرـ مـنـ  
مـلـاحـظـةـ النـاسـ لـهـ وـرـؤـيـتـهـ لـهـ بـالـتـعـظـيمـ اـذـ خـرـجـ لـلـوـضـوـهـ وـالـصـلـاـهـ ، فـانـ  
ذـلـكـ سـمـ قـانـ .

وـمن شـرـطـهـ انـ لاـ يـصـلـيـ مـنـفـرـداًـ بـلـ فـيـ جـمـاعـةـ ، فـقـدـ قـالـواـ ماـ حـصـلـ  
لـاـحـدـ خـبـلـ فـيـ عـقـلـهـ اـذـ اـخـتـلـىـ إـلـاـ مـنـ تـرـكـهـ الصـلـاـهـ فـيـ جـمـاعـةـ ، وـلـيـحـذرـ  
مـنـ الشـبـعـ وـكـثـرةـ شـرـبـ المـاءـ فـانـ ذـلـكـ يـقـسـيـ الـقـلـبـ وـيـورـثـ الـحـجـابـ  
وـيـظـلـمـ الـقـلـبـ وـيـورـثـ الـكـسـلـ وـالـبـطـلـةـ وـجـلـبـ النـوـمـ .

وـمن شـرـطـهـ السـمـ الدـائـمـ ، فـانـ ذـلـكـ يـذـيـبـ الـأـرـكـانـ الـأـرـبـعـةـ وـيـحـلـلـهاـ  
وـهـيـ المـاءـ وـالـرـاـبـ وـالـهـوـاءـ وـالـنـارـ وـهـنـاكـ يـنـظـرـ الـىـ عـالـمـ الـمـلـكـوتـ  
فـيـشـتـافـ الـىـ مـرـضـاـةـ رـبـهـ وـيـنـفـرـ مـنـ كـلـ شـيـءـ يـغـضـبـ رـبـهـ .

ومن شرطه ان لا يتسلل في خاطر ولا في التعقل في فهم آية  
او حديث فضلا عن غير ذلك .. لأن الخلوة ليست تحل مثل ذلك  
ومن شرطه ان لا يفتح باب خلوته لأحد غير شيخه ، ولما احتلى  
عليه السلام في غار حراء كان لا يصحب أحداً معه .  
ومن شرطه عدم الغفلة عن الذكر الذي أمره به شيخه لانه مرسوم  
الولاية اذا كان مع ربط القلب بالشيخ

ومن شرطه ان لا يعين الخلوة مدة اذا بلغها خرج فمن عين أربعين  
يوماً مثلاً وحدث نفسه بالخروج اذا مضت ، خرج من الخلوة في أول يوم  
بهذا الخاطر . لأنه يورث الشتات والتفرق للقلب مدة خلوة ، فيصعب على  
المحتلي ان يجعل الخلوة قبره لا يخرج منها إلا يوم القيمة – ذكره الشيخ  
نجم الدين البكري وقال انه أمر دقيق لا ينتبه له غالباً الفقراء ، انتهى .

وسمعت سيدتي علي المرصفي رحمة الله يتقول : من أحكم معنى الخلوة  
(بالنخاء المعجمة) صار الوجود له (خلوة) بالجسم وصار يخاطب سر الحق  
تعالى ، ومن قلوب الخلق ما لا يحيط به عن ربها بمحاجب إلا حجاب  
العظمة ، انتهى .

واما ثمرات الخلوة التي لا ينبغي لشيخ أن يدخل المريد الخلوة إلا  
إن علم من طريق كشفه حصولها له فهي خمسة وعشرون من انواع  
الكشف وقد اجمعوا على ان حصولها من علامات صحة الفتح ، وان  
من لم تحصل له فاشتغاله بالعلم والكتب والصناعات والحرف افضل له من  
دخول الخلوة ، فيقال من احتلى مادا حصل لـك من الكشوفات  
والعلوم فان رأيناها كاشفنا بهذه لحنة وعشرين كشفاً صدقـاه والا

اعرضنا عنه ، فأول الكشوفات التي تحصل المختلي ان يكشف له عن عالم الحشر الغائب عنه فلا بمحاجبه ظلمة ولا جدار عما يفعله الناس في قبور بيته ، لكن يجب عليه التوبة من هذا الكشف فوراً لأنـه كشف سلطاني ، وينبغي له ان يسأل الله تعالى ان يخلق باسمه الستار . والفرق بين الكشف الحسـي والخيالي ان يغمض العبد عينيه عند رؤية شخص او عند رؤية فعل ، فان بقى له الكشف فهو خيالي ، وان زال فليعلم ان الادراك قد تعلق بمكان مخصوص .

ثانية : ان تنزل عليه المعانـي العقلـية في الصور الحسيـة فـلا يـصـير بعد ذلك يحتاج الى اتعاب فـكر في تحـصـيل شيء ما طـريقـه العـقـل .

ثالثـها : ان يؤتـى بأواني فيها شراب فيـنبـغي له ان يـشـربـ اللـبنـ منها ، وإلا فالـلبـنـ ثمـ العـسلـ ، وـانـ جـمـعـ بـيـنـ الـلـبـنـ وـالـعـسـلـ فـهـوـ اـفـضـلـ ، وـلـيـحـذـرـ منـ شـرـبـ الـخـمـ فـإـنـهـ يـورـثـ الشـطـحـ ، فـانـ كـانـ الـخـمـ مـمـزـوجـاـ بـأـيـامـ المـطـرـ فـلـيـشـرـبـهـ دونـ المـزـوجـ بـأـيـامـ الـأـنـهـارـ وـالـأـبـارـ وـالـعـيـونـ ، وـعـلـيـهـ بـالـذـكـرـ حـقـ يـرـتـقـعـ عـنـ عـالـمـ الـخـيـالـ وـيـتـجـلـ لـهـ عـالـمـ الـمعـانـيـ الـمـحـرـدةـ عـنـ الـمـوـادـ .

رابـعـها : انـ يـتـجـلـ لـهـ الـذـكـرـ وـيـغـنـيـ عـنـ الـذـكـرـ فـيـ حـضـرةـ الـمـاـشـادـةـ .

خامـسـها : انـ يـعـرـضـ عـلـيـهـ الـحـقـ تـعـالـيـ مـرـاتـبـ الـمـلـكـةـ كـلـهاـ فـلـاـ يـنـبـغيـ لـهـ الـالـتـفـاتـ إـلـيـهاـ .

سـادـسـها : انـ يـكـشـفـ لـهـ عـنـ اـسـرـارـ الـاحـجـارـ الـمـدـنـيـةـ وـغـيـرـهـاـ فـيـعـرـفـ سـرـ كـلـ حـجـرـ وـخـاصـيـتـهـ فـيـ الـمـضـارـ وـالـمـنـافـعـ وـيـعـرـفـ عـلـىـ الـكـيـمـيـاـ

الصحيحة التي لا تتغير على مرور الزمان ، فـلا ينبغي الالتفات الى شيء من ذلك .

سابعها : ان يكشف له عن اسرار النبات حتى تناديه كل عشبة وتخبره بما فيها من الخواص ، ولا ينبغي له الالتفات الى ذلك ، فمن التفت الى ذلك طرد ، ول يكن غذاؤه عند حصول هذا الكشف بما كثرت رطوبته وحرارته .

ثامنها : ان يكشف له عن اسرار الحيوان كله حتى الحشرات ويسلم عليها وتعرفه بما اودعه الله فيها من الخواص النافعة والضارة وبما تعبد الله تعالى به من انواع التسبیح والتمجيد . وهنا نكتة جليلة وهو أن المختلي إن رأى العالم مشتغلة بالذكر الذي هو عليه في الخلوة فليعلم انه كشف خيالي لا حقيقي فان خياله هو الذي اقيم له في الموجودات ، وان رآها مشتغلة بأنواع اذكارها هي فهو كشف حقيقي .

تاسعها : ان يكشف له عن سريان عالم الحياة التي هي سبب الاحياء وما تعطيه من الاثر في كل ذات وكيف تدرج العبادات في هذا السريان فيعرف نشأة الصلة الحية من الميتة .

عاشرها : ان يكشف له عن الواجهة الوجهية وينجاطب بالمخاوف وتتنوع عليه الحالات ويقام له دولاب يعain فيه صور الاستحالات وكيف يصير الكثيف لطيفاً وعكساً .

حادي عشرها : ان يكشف له عن نور نظائر السر حتى يطلب التستر منه فليدّم على الذكر ولا يخفف فانه ينقطع عنه ويندفع .

ثاني عشرها : ان يكشف له عن نور الطوالع وصورة التراكيب الكلية وتعرف آداب الدخول الى الحضرة الإلهية وآداب الوقوف بين يدي الحق جل وعلا ، وأدب الخروج من عنده الى الخلق ، وهناك يعرف ان كل شيء نقص من الظاهر زيدا في الباطن والذات واحدة وما ثم نقص حقيقة .

ثالث عشرها : ان يكشف له عن مراتب العلوم النظرية ويعرف صور المفاليط التي تطرأ على الأفهام وسريان السر الإلهي في العالم .

رابع عشرها : ان يكشف له عن عالم التصوير والحسن والخيال وينده كل شيء في الوجود بها عنده .

خامس عشرها : ان يكشف له عن مراتب القطبية وعوالمها وكل ما شاهده قبل ذلك فهو من عالم اللسان ، وهناك يعطى عالم الرموز والاجمال والوهب .

سادس عشرها : ان يكشف عن عالم العزة فيعرف جميع الاداة السليمة والشرائع المستقيمة المنزلة من عند الله بواسطته محمد ﷺ على اتم وجوهها ويميز قول الله من قوله خلقه ولو حكاه تعالى عنهم ويتأيد عنده الاحاديث التي قيل بضميتها بالكشف ، ويعرف ايضا جميع المقامات ومراتبها في الحضرة الإلهية وتقابله كلها بالتوقيير والمعظم .

سابع عشرها : ان يكشف له عن غامضات الاسرار .

ثامن عشرها : ان يكشف له عالم الحيرة والقصور والعجز وخزائن الاعمال وهي من الجنان عليون فقط .

تاسع عشرها : ان يكشف له عن جميع الجنان ومراتب أهلها

كلهم وهو واقف على طريق ضيق ، ثم عن جهنم ودركتها ومراتب اهلها ، وهناك يعرف كشفاً ويقيناً الاعمال الموصلة الى كل من الدارين .

العشرون : ان يكشف له عن ارواح اهل محبة الله عز وجل  
في راهم حيارى سكارى قد غلب عليهم سلطان الوجل .

حادي عشرینها : ان يكشف له عن تور لا يرى فيه غير نفسه  
فيأخذه فيه وجد وهیان ويقابل کتایل السراج ويجد في نفسه لذة لا  
يقدر قدرها .

ثاني عشرینها : ان يكشف له عن صور كصور بني آدم وستور  
تدفع وستور بياض ولهم تسبيح يدهش العقول فلا يذهل حين يرى  
صورته فيهم .

ثالث عشرینها : ان يكشف له عن اسرار الرحانية فيعرف عاقبة  
أمره ومنزلته من حضرات الاسماء .

رابع عشرینها : ان يعرف منازع جميع احوال المجتهدين من الكتاب  
والسنة وينخرج من الخلوة وقد نحي نفسه من ديوان القراء الصادقين و  
وابدا هن يخرج منها وهو يرى انه خير من أقرانه فهو يمقوت باجماع  
أهل الطريق ، إذ هو وقت اللبس الذي اخرج به آدم من حضرة الله كما مر  
قبيل هذه الخاتمة .

خامس عشرینها : ان يعطيه الله تعالى المشي على الهوا واللام ويسير  
يتصرف بهمه في الكون باذن الله تعالى ، وتطوى له الارض وينخلع عليه  
هناك من الخلع ما لم يخطر على باله ، فهذه ثرات الخلوة والحمد لله رب  
العالمين .

وكان اخي ابو العباس الحريني يختلي الاربعين واكثر ويقول كل خلوة لا تنفع صاحبها هذه العلوم فهي عبث ناقص الاستعداد ، وهي : علم حضرة الجمجمة الاكبر ، وعلم مزلات الاقدام ، واسباب السعادة والشقاء ، وعلم الفرق بين الكراهة والاستدراج في سائر الاحوال ، وعلم جميع مراتب العالم عند الله تعالى على اختلاف طبقات الخلق ومعرفة انساب جميع الحيوانات الى ابها الاول .

ومنها علم التجليات الالهية وعلم بطون عالم الشهادة في عالم الغيب وعكسه ، ومن هذا العالم زل بعض اهل الكشف فقال بعدم حشر الاجساد حين رأى ارواحاً تتتحول في اي صورة شاء صاحبها ، وغاب عنه ان الاجساد تتطوى في الارواح في الآخرة عكس حالها في الدنيا .

ومنها علم جواهر القرآن كلها في مقام الاسلام وفي مقام الاعيان وفي مقام الاحسان وفي مقام اليقان .

ومنها علم مراتب الملائكة في الدار الآخرة على التفصيل وعلى الجمع بين الصدرين ، وادخال الواسع في الضيق ، وطي الزمان ، وشهاد الجسم الواحد في مكانتين فاكثر من مكانتين فاكثر في آن واحد .

ومنها علم كلام الحيوانات من حيث تسييحيها بمحمد ربها حال صلاتها ومعرفة الأداة المتعلقة بملائكة الأرض وملائكة الهواء بين السموات كلها ، وعلم البرازخ .

ومنها علم ابراز الغيوب من خلق الحجب ، وعلم الظلالات القدسية وعلم كيفية الحروف المسطرة في اللوح المحفوظ ، وعلم طول العالم وعرضه من الجهات الست .

ومنها علم حضرات الفردانية والاصدافية وعدتها سبعون الف حضرة ومعرفة الاحكام المتعلقة بأهل كل حضرة بحيث يصير يليها كلها من قلبه .

ومنها علوم فتق الرتق بالعروق وفصل الوصل بالختوق وعلم الاسباب التي من اجلها اخندت الاصنام والاوთان ارباباً من دون الله ﷺ وما شبهه كل صاحب ملة ونحلة في مخالفته شريعة نبيه .

ومنها علم حضرات الرجوع ولماذا يرجع كلام الباري جل وعلا ، هل هو لذاته ، او لصفة قائمة زائدة عليها ، او لعلمه او نسبة خاصة ، وما محل الاعجاز من جسم الآيات .

ومنها علم ملامات من مسه الشقاء من العصاة وتميزه عن لا حظ له في الشقاء أصلاً بروية جبته ، وعلم التضمير في نحو قوله تعالى : وسارعوا إلى مغفرة من ربكم ، ومعلوم لا يسارع إلى المغفرة إلا بالوقوع في الذنوب وقد ثبت النهي عنها وهو علم شريف .

ومنها علم الغيب الذي انفرد به طاق جل وعلا ، والغيب الذي يطلع  
خواص عباده عليه ، وهـل بين كل ارض وارض سماء فيها ملائكة  
ام لا .

ومنها علم الشرائع المثبتة في جميع العالم وعلم جميع المجزات  
والكرامات واستخراجها كلها من مقام محمد صلى الله عليه وسلم .

ومن ١ علم مظاهر الآيات البرزخية والكرامات الكونية ، وعلم ما

خص الله تعالى به اصحاب الكهف من العلوم الاسرار ، وعلم الانفهمات القدسية والاهامات الملوكية والصحف الفردوسية وحضره الديومية .

ومنها علم الآداب التي تجب على اتباع كل امة ومستحباتها عن غيرها .

ومنها علم الكنوز ومعرفة حل طسمات جميع الكنوز بأي حرف شاء من حروف الهجاء على عدد مخصوص وحال مخصوص ويتصرف في جميع كنوز الدنيا بما شاء لكنه يترك ذلك اقتداء بجمود الانبياء الأولياء .

ومنها علم خصم المعاني بعضها الى بعض كالاظاظ وهو علم غريب لأن المعاني لا توجد الا مع الالاظاظ ، وتجزأ المعاني عن الالاظاظ محال في العقل .

ومنها علم فك المعنى من الاسرار وفهم مراتب الایان وايصال السر وعلم التفاصيل بين الانبياء والولائيات على التعين كما هم في حضرة الله تعالى .

ومنها علم حضرة الحجب الشهوانية في الدنيا والآخرة وما يحجب العبد منها عن الله تعالى وما لا يحجبه .

ومنها علم توالد الادلة والبراهين ومنه يعلم ان كلما ولد العقل في باب معرفة الله تعالى فهو مردود على صاحبه ، قال تعالى : لم يلد ولم يولد ، فافهم .

ومنها علم الطبائع ومنه يعلم الانسان انه قابل لجميع الحامد والمذموم حيث طينته ، وانه ما خرج عن المذموم سوى الانبياء عليهم الصلاة

والسلام ، وصاحب هذا العلم لا يصير يفرح بالمدح ولا يحزن بالذم لانه لم يرد عليه شيء غريب وهو من اشرف علوم الكشف .

ومنها علم تمييز الحق من الباطل في سائر الاقوال والافعال والعقائد ، وادراك الباطل ميتاً لا روح فيه ، والحق خيراً ، كما يدرك الحب اليابس من الاخضر من غير اقامة دليل على ذلك من الكتاب والسنة لو فقـدا والعياذ بالله تعالى .

ومنها علم القبض والبسط ، ومنه يشهد صاحب هذا المقام بسط الحق تعالى في حال قبضه وقبضه في حال بسطه وهكذا من حيث انه تعالى جامع للتضاد الا ما اخرجه النصوص الشرعية من ذلك ، كما هو معروف عند اهل الله تعالى .

ومنها علم جميع الطرق التي يدخل منها ابليس على جميع السالكين ومعرفة الامور التي تسد جميع طرقه عنهم وهو من اشرف العلوم .

ومنها علم الصفات والاحكام التي كانت للأرواح قبل دخولها في هذا الجسم والصفات التي تكون عليها بعد دخولها ، ومنه يعرف السالك الوجه الذي حصل من اجتماعات حتى كان العذاب عليها جميـعاً فان لكل واحد منها على افراده غير مكلف ، انتهى .

فهذا بعض علوم الخلوة التي ذكرها أخي أفضـل الدين رحمـه الله .

وكان سيدـي علي المرصـفي رضـي الله عنهـ يقول : كل خـلوة لا يـطلع صـاحبـها اذا خـرجـ منها عـلـى هـذـه العـلـوم فلا ثـمرةـ لهاـ وهيـ غـيرـ مـشـروـعةـ

بل هي الى الرياء اقرب ، فاولها : ان يكشف له عن علم اداب ردى الحجب وعدتها سبعون الف حجاب وذلك ليرفع عنه اذا دخل في الصلاة ، وان يعطى علم آداب المشاهدات العيانية والمكالمات البيانية . ثانيةها : ان يعطيه الله تعالى معرفة اهل الجنة ومعرفة من يدخل الدار من الموحدين من لا يدخلها . ثالثها : ان يعطيه الله تعالى علم جميع ما احصاه الله تعالى في الامام المبين من العلوم وعدتها ما يحصل من ضرب ثلاثة وستين الفا في مثلها تسع مرات وثلث . رابعها : ان يعطيه الله تعالى معرفة احكام الكتاب والسنن في مقام الاسلام ومقام اليمان ومقام الاحسان ومقام الايقان ويصير يعرف شروط كل عبادة واركانها وستتها وآدابها في كل مقام من هذه الاربعة مقامات وهو علم عزيز .

خامسها : ان يعطيه الله تعالى علم فك رموز الحقائق وحل معミيات الدقائق .

سادسها : ان يعطيه الله تعالى علم آداب الدخول الى حضرة الله الخاصة بالصلاحة وامتها عشرة آلاف ادب ، واما فروعها فلا تنحصر ، وما قدروا الله حق قدره .

سابعها : ان يعطيه الله تعالى علم استخراج جميع الكتب المنزلة من القرآن العظيم وتنيز جميع الشرائع عن بعضها وما تزيد كل شريعة او تنقص عن الأخرى .

وكان سيدی ابراهیم المتبولی يقول : لما دخلت الخلوة اطلعني الله تعالى على رجوع جميع الكتب المنزلة الى القرآن ورجوع القرآن كله من حيث معانیه الى الفاتحة ورجوع الفاتحة الى الباء ورجوع الباء الى

النقطة ، وصرت استخرج جميع مذاهب المحتهدين من أي حرف شئت  
من حروف الهجاء .

ثامنها : ان يعطيه الله علم حضرات الاسماء ومعرفة اسناد كل قول  
في الشريعة الى اسم الهي :

تاسعها : ان يعطيه الله تعالى علم بكل علامات الساعة وامهاتها الف  
علامة لا تقع كل واحدة الا بعد سنة ، ويصير يعرف الامور المبرمة  
والامور المعلقة من المنكرات فيشدد في المعلقة ويخف في المبرمة لئلا  
يعارض فيها اخير به الشارع .

عاشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة سائر الالسن الخاصة بالانس  
والجن فلا يخفى عليه فهم كلام احد منهم ولو تشكل في غير صورته  
الاصلية .

حادي عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم سر القدر الذي طوى  
علمه عن الخلائق ما عدا محمد ﷺ ومن ورثه في المقام من طريق  
الكشف .

ثاني عشرها : ان يعطيه الله تعالى ما ينطوي عليه كل انسان من  
الخير والشر ب مجرد رؤيه أنفه .

ثالث عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة غسالات الخطايا في الماء  
الذى يتپھر الناس منه فيصير ييز بين غسالة الكبائر والصغرائر  
والمکروهات وخلاف الاولى برأوية ذلك الماء فلا ينطوى .

رابع عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم الطبائع ومعرفة ما يقبل  
الانتقال عن طبعه وما لا يقبل من سائر الحيوانات .

خامس عشرها : ان يعطيه الله معرفة العلوم التي يختص بها  
الانسان ، والعلوم التي يختص بها الملائكة ، والعلوم التي تختص بها البهائم ،  
وما يدخل مع الانسان قبره من العلوم ويدور معه إلى الآخرة ، وما  
ينقطع حكمه بالموت .

سادس عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة ترتيب الأسماء  
الآلهية في الظهور وما اول اسم ظهر وما هو الذي تلاه في الظهور  
وهكذا ، وما هو الاسم المميم على سائر الأسماء .

سابع عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة الآداب التي تختص  
بالبعث والنشر والحضر الى دخول الجنة ، ومعرفة الآداب التي تكون في  
الجنة ، وهل هي مستنبطة من آداب الشريعة ام يوحى بها الله الى  
أهل الجنة ، فان الآدب مع الله لا يختص بمكان بل هو واجب على  
الدوم .

ثامن عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم نسبته جمیع الامور الى  
الله تعالى ، والى الخلق ومنه يعرف حقيقة مسألة : خلق الافعال التي  
عجزت عقول العلام عن تحقيقها .

تاسع عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة الجمجمة بين اقوال جميع  
المجتهدین واتباعهم ورجوعها كلها الى عین الشريعة من غير ترجيح قول  
على آخر كشفنا ويقينا لا ظنا وتخمينا .

عشرونها : ان يعطيه الله تعالى معرفة أسرار القرآن والسنة المسمى  
بعلم الحقيقة ، ويطابق بينها وبين الشريعة ويراهما حقيقة واحدة لها  
مرتبةان : عليا وسفلى .

حادي عشراتها : ان يعطيه الله تعالى معرفة جميع العلوم حتى  
ذلك صاحبها في عين ما يظن سعادته بها كعلوم البراهمة ونحوها .

ثاني عشراتها : ان يعطيه الله تعالى علم تطورات الأقوال والأفعال  
والاغراض ومعرفة ما تطورت منه تلك الصور على اختلاف اجناسها  
ب مجرد رؤيتها .

ثالث عشراتها : ان يعطيه الله تعالى وزن الرجال ومعرفة مقام  
كل انسان برؤيه تدوير فه او بأصر عينه .

رابع عشراتها : ان يعطيه الله تعالى معرفة تفاصيل الآيات  
والصور وجميع الانبياء على اختلاف طبقاتهم وما فضل به كل واحد عن  
بقية اجناسه .

فهذه أربعة وعشرون علمًا من ثرات الخلوة في يوم وليلة ، وما زاد  
في حسابه الى اربعين يوماً . انتهى كلام سيدى علي المرصفي رحمه الله .

ومن شأن الشَّيْخِ ان لا يجلس لِمُشِيخَةٍ وفي بلدِهِ من هو أقدم هجرة  
في الطَّرِيقِ منهُ إِلَّا ان يكونُ هو أعلمُ بِهَا مِنْهُ ثُمَّ يصِيرُ يسْأَدُهُ فِي  
إِرْشَادِ الْمُرِيدِينَ هُنْيَةَ النَّائِبِ عَنْهُ . وَكَذَلِكَ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَحُوزُ  
لِلْفَقِيرِ التَّصْدِرُ لِأَخْذِ الْعَهْدِ وَغَيْرِهِ مَا يَتَعلَّقُ بِطَرِيقِ الْمُشِيخَةِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ  
يَحْلِسَ شَيْخُهُ أَوْ يَحْلِسَ بِإِذْنِ مَرْبِهِ أَلْقَاهُ فِي مَرْهٍ بِالشُّرُوطِ الْمُعْرُوفَةِ  
بَيْنَ الْقَوْمِ ، وَقَدْ أَذْنَ لِي شَيْخِي بِحَمْدِ اللَّهِ فِي الْجَلوْسِ كَمَا مَرْبِهِ بِيَانِهِ فِي  
الْمُقدَّمةِ وَهُوَ شَيْخِي الْعَارِفُ بِاللهِ تَعَالَى سَيِّدِي، مُحَمَّدِ الشَّنَاوِيِّ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

قال الشَّيْخُ مُحَمَّدُ الدِّينُ بْنُ الْعَرَبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَإِذَا عَلِمَ الشَّيْخُ

ان المرید قد استقل وكملت تربیته ودخل أوان فطامه وجب عليه ان يقطع عنه الإمداد من جهة ويتركه مع ربه ان شاء اقامه الله بين العباد وان شاء ستره بينهم ، ولا حکم بعد ذلك للشيخ عليه . قال : ويحجب على المرید اذا ساوي شیخه أو جاوزه ان يلزم الادب معه ولا يجوز له ان يسیء معه الادب ابداً ، بل يحترمه وان لم يكن مقتدياً به ، قال : والذی نختاره دوام الاقتداء بشیخه . فأعرض يا أخي ما في هذا الباب من الآداب على نفسك فان رأيتها متخلقة بها فاشكر الله عز وجل ، فانك قد صرت مریداً . وان رأيت نفسك غير متخلقة بهذه الآداب فمياك ان تدعى انك مرید فات ذلك زور وبهتان ، ولتكن ذلك آخر الباب والله تعالى اعلم .



## اباب الثالث

### في بيان نبذة من آداب المريد مع اخوانه

اعلم رحمك الله تعالى ان آداب الفقراء لا تتحصر لانها مجموع ما في الكتب الإلهية والاحاديث النبوية والأثار الصحابية والأداب السلفية ، ولكن نجتمع آداب الفقير مع اخوانه كلهم ان لا يعاملهم الا بما يحب ان يعاملوه به ، وان يرجو لهم من الخير والمساحة في ذنوبهم ما يرجوه لنفسه ، وان يجعلهم في جميع ما يقعون فيه من مواطن الفهم على احسن الحامل مما يحب ان يجعلوه عليه لو وقع هو في ذلك ، ويرجو لهم قبول التوبة ولو فعلوا من معاصي اهل الاسلام ما فعلوا كما يرجوا ذلك لنفسه اذا وقع فيها وقعوا .. فمن فعل بتفاصيل ما قلناه فقد وفي اخوانه حقوقهم ان شاء الله تعالى .

ثم لا يخفى عليك يا اخي ان المريد لا يقدر على التخلق بجميع آداب اخوانه لانه مشغول بحق الله تعالى عن حقوقهم ، فلا يقدر على الجمع بين حق الله تعالى وحق عباده ، وانا يؤمر ببعض اخلاق لا بد منها في طريق الخلطة والمحاورة مما هو كالواجب في طريق العشرة . ثم اذا انتهى سيره وبلغ مبلغ الرجال فهناك يطالب بالتخليق بأخلاق الكمال كلها . واوضح ذلك ان الاخلاق الحمدية لا تخليق على احد ان دخل حضرة الله تعالى الخاصة التي يدخلها السالك عند كمال سلوكه في العادة ، وتلك حضرة محروم دخوها على من بقيت فيه بقية من رعونات

النفوس ، بدليل عدم صحة الوضوء والصلة لمن ترك لمسة من اعضاء الطهارة لم يصبها الماء او التراب . ثم اذا استقر في تلك الحضرة خلع عليه من الاخلاق الحميدة ما قسم له فيرجع متخلقاً بها من غير كلفة عليه في ذلك ، وأمر ان يعطي كل ذي حق حقه على الكمال من والد وزوجة ولد وصاحب وجار ونحوهم . ولو اتنا امرناه في بدايته بذلك لما قدر على السير في الطريق لضعفه عن الجمع بين حق الله تعالى وحق عباده كما مر .

ثم وتقدير انه كان يعمل بها فهي كالاشياخ بلا ارواح لكنثرة العمل والدسائس في اعمال المريد ، اذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق - من ادبه مع اخوانه ان لا ينظر لهم ابداً الى عوره ظهرت ، ولا الى زلة سبقت ، اذ هو معرض الموقوع في مثلها . ثم اذا وقع فهو يجب من جميع اخوانه ان يرحموه ويغتذرؤا عنه ويقولوا ان ابليس هو الذي اوقعه بارادة الله وانه اوقع من هو اعظم منه ونجو ذلك . فكذلك ينبغي له ان يعاملهم باقامة العذر وعدم الاذدراه . فكما كره منهم الشماتة فيه وعدم اقامة العذر له ، فكذلك الحال فيهم يكرهون من يشمت بهم ويغايرهم ، ولو قيل لهم اجعلوا الشامت فيكم كالمعتذر عنكم لا يسمعون ولا يقدرون فكذلك الحكم فيه .

وقد اجعوا على ان كل فقير اطلع على شيء من عيوب الناس ولو من طريق كشفه فهو في حضرة الشيطان لا في حضرة الله تعالى ولا حضرة ملائكته .

وقالوا : كل كشف اطلع صاحبه على شيء من عيوب الناس فهو

كشف شيطاني يحجب عليه التوبة منه .

وقالوا : من نظر الى عيوب الناس وحملهم على المحامل السيئة قل  
نفعه وخرب سره وعدم الانتفاع بصحبة شيخه ، فالواجب عليه ان لا  
يتعدى النظر الى عورة نفسه لسترها ، واما غيره فاذا أخبره وقدر على  
سترها فعل ، وان كانت تحتاج الى علاج فليدلله على الشيخ ، لأن المريد  
ليس هو معداً لاصلاح غيره وانما هو مشغول باصلاح نفسه فقط ليخرج  
عن رعناتها .

وفي حديث الطبراني مرقاً : من تتبع عورات الناس تتبع الله تعالى  
عورته ، ومن تتبع الله عورته فضجه ولو في جوف رحله انتهى .

وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول : والله لقد ادركنا  
اقواماً لا عيوب لهم فتجسّدوا على عيوب الناس فأحدث الله لهم  
عيوباً .

وسمعت سيدی علي المرصفي رحمة الله يقول : كل من لم يستد على  
اخوانه ما يراه فيهم من المفوات فقد فتح على نفسه باب كشف عورته  
بقدر ما اظهر من هفواتهم .

وكان سيدی احمد الزاهد رحمه الله يقول : اذا رأيتم احداً من  
اخوانكم على معصية لم يتاجر بها فاستروه ، فان تجاهر بها بينكم  
فوبخوه ، ولا تقشو ذلك ان لم يعلم به . فان لم ينجزر فوبخوه بين  
الناس مصلحة له لا تشفي للنفس فلعله يرجع وينزجر . وما دام  
يعصي في قدر داره ويغلق بابه عليه فهو لم يتاجر الا ان كان هناك  
اطفال يمحكون ما يرون فانهم كالرجال .

وكان الحسن البصري يقول : اذا بلغكم عن احد زلة ولم تثبت عند حاكم فلا تغيروه بذلك ، وكذبوا من أشاعها عنه ان لم يثبت ذلك عند حاكم ، لا سيما ان كان هو ينكر ذلك - لأن الأصل براءة الساحة حتى تقام البينة العادلة عند الحاكم . ثم بعد ثبوت ذلك عنه فاياكم ان تغيروه ايضاً فربما عفاه الله وابتلاكم .

وكان سيدی محمد الغمری رضی الله عنه یقول : اذا رأیتم الفقیر یتتبسّع عورات الفقراء في الزاوية فهو من أهلسوء ، وكل شيء حملهم عليه فهو وصفه هو ، ويحجب على الشيخ اخراجه ان لم يتتب لثلا يتلف حال الفقراء ويخيلهم من بعضهم بعضاً ، وان لم يخرج الا بالحكم الشرعي فاشتكوا له وأخرجوه وأقيموا عليه الوزن بالقسط ولا تساحوه ، يخرب عليکم الزاوية عن قريب .

وكان يقول : ينبغي للنقیب ان لا یمکن الشباب العزاب ینامون في خلوة واحدة ابداً لأن الشیطان یحری من ابن آدم مجری الدم ، فربما وسوس لأحد اللوث بهم وحملهم على محاکم سیئة ليسوا من اهلهما ، فيشغل قلوب الفقراء المتمومین والسامعين . ولا ينبغي لأحد من فقراء الزاوية وغيرهم ان یعترض على النقیب في منع العزاب من ذلك فیرجع اللوث عليه بسبب ذلك ، لأن تفرقۃ اطفال المحاورین الذين یقرؤون القرآن هي من وظيفة النقیب لأنه لسان حال الشيخ . فإذا اعطی طفل لا لفقیه یقریه ویریه فليس لأحد الاعتراض عليه ، بل الواجب على كل أحد ان یفر من مواطن التهم ، فقد قال السيد عمر بن الخطاب رضی الله عنه : من سلك مسالك التهم فلا یلومن من أساء به الظن . قالوا : وما للشیطان سلاح في خراب الزاوية واهلاک دین اهلهما اعظم من

تحرىشه بينهم رؤسته لهم بمخالفة اغراض بعضهم بعضاً ، فيزين لكل واحد انه قائم بالحق ومن يعارضه على الباطل - فلا يكاد كل من الفريقين يرجع عما اراده .

وكان سيدي محمد الغمري وكذلك سيدي مدين رضي الله عنهم اذا جاء زاوية احدهما امرد جيد الوجه - لا يقبله ، ويقول ان حكم من يمكن الامر الذي تقبل اليه النفوس العفوية من الاقامة في زاويته حكم من يجعل على سطح داره قطع لحم ويطلب من الحدادي ان لا تنزل عليهما انتهى .

فليتنبه القراء المقيمون في الزاوية مثل الدسائس ولا يمترضوا على الشيخ ولا على النقيب اذا أخرج احدا من المرد ومنعهم المجاورة ، فان ذلك من عين الصواب والله اعلم .

ومن شأنه ان ينفق على نفسه وعلى اخوانه كلها فتح الله تعالى به عليه من الحلال اولاً فاؤلاً ، ولو كانت فجلة او خياره ، ولا يمتد نفسه الاختصاص بشيء عن اخوانه مطلقاً . فان من آثر نفسه على اخوانه في الشهوات لم يفلح ابداً ، وما صار الناس رؤساء في الطريق الا لكرمههم وإيثارهم وسلامة صدورهم من الحقد والحسد والضغائن . وقد أجمع الاشياخ على ان المريد متى اخر نصفاً واحداً على اسم حوانجه المستقبلة مع حاجة احد من اخوانه الى ذلك خرج عن طريق القراء بالاجاع . قال المحققون : وكلامنا في الحلال اما ما فيه شبهة فلا يمسكه بحال .

وكان الشيخ ابو القاسم الجنيد يقول : ليس لفقير ان يمسك من

الدنيا شيئاً الا ان ينوي انفاقه على الحجج مثلاً فيؤخر لاجله لكن باشارة شيخه . وقالوا : الفقير ابن وقته لا نظر له الى ماض ولا مستقبل والواجب عليه العمل على تنظيف باطنه من سائر ما يكرهه الله تعالى ، وهو كل شيء تميل اليه النفوس من الشهوات التي نهى الله تعالى اصفياءها عنها . وهذا شأنه ما دام سالكما في الطريق . فاذا كمل حساله وبلغ مبلغ الرجال فهناك يعرف ما يأتي وما يذر ، فان ترك الدنيا كان ذلك بحق وان اخذها كان ذلك بحق لانه خرج عن شبح الطبيعة وصارت الدنيا في يده لا في قلبه فيتصرف فيها تصرف حكيم عليم غير بخيل على احد بها ، الا ان منعه الشرع من اعطائه كان كان ذلك يشغله عن الله او يفعل به معصية . ثم اذا خرجة الدنيا من قلبه فله تقديم نفسه وإشارتها على غيره اذا كان احوج عملاً بالمعدل في ذلك فان نفسه اقرب للمحتاجين اليه . وقد اجمعوا على ان المريد متى ترخص في ادخار الدنيا من ورائهم او طعام او ثياب تربى في باطنه البخل والشح والحرص ضرورة ، فيحتاج بعد ذلك الى علاج شديد ، وهيهات ان يزول بعد ذلك . ومن شك فليجرب . ولم يتمخد الله تعالى قط ولیاً بخيلاً . وان كان الولي يمنع في بعض الاوقات لحكة فلا يخرجها ذلك عن الكرم لانه في ذلك متخلق بأخلاق الله تعالى ، فان من اسمائه المانع ، اي لحكة لا بخل ، تعالى الله عن ذلك . وقد كنت في صغرى ارمي كل شيء يأتيني من الدنيا هواناً بها مع اني كنت محتاجاً الى درهم منها ، وانما كنت ا فعل ذلك لأنفود الكرم وهواناً بالدنيا في عيون المحبين لها ومجاهدة لنفسي ، فرأيت اني خرجمت عن محبتها بالكلية فنممت فرأيت القيامة قد قامت ونصب الصراط ادق من الشعر وأحد من السيف كا ورد ، وهو منصوب

الى جهة العلو كالحبل المتسلق من سقف وأكثر الناس يصعدون عليه فيزلكون ويقعون في النار . فأردت صعوده فلم أقدر فقال لي افتح كفك اليسار ففتحته فأخرج من بين أصابعه شيء مقدار السفينة فقال هذا الذي منعك ، فأردت الصعود فاستيقظت قبل الصعود . فكان ذلك من الله تعالى تنبئها على عدم حبسي الدنيا فالمد لله رب العالمين .

ومن شأنه أن يكون عنده شفقة على دين آخر أنه أكثر من شفنته عليهم في أمر دنياه ، فينبههم في أوقات المواسم وتفرق المawahب الإلهية كالأسحاق والأرقان الفاصلة ، ويكون ذلك بسياسة ولين لفظ وسيادة ، لا بمعناية واحتقار ، فربما تحركت نفوسهم فلا يسمعون له . وكذلك ينبههم قبل الوقت ليدخل وقت الصلاة وهم على أهمية فلا يخافون فوت الأحرام مع الإمام أو فوت السنة الرابطة قبل الفريضة ، كما عليه طائفة المتوسسين ويقولون الوقت متسع ، وكثيراً ما يفوت أحدهم صلاة الجماعة كلها . وكان بعض السلف إذا فاتته صلاة جماعة يعيدها وحده سبعاً وعشرين مرة بمحادثة لنفسه وإن كان جمهور العلماء على المنع من ذلك . ومن السلف الإمام المزني صاحب الإمام الشافعي كان يعيدها خمساً وعشرين مرة إذا فاته الجماعة . وقد رأيت مرة شخصاً من طلبة العلم بالجامع الأزهر جالساً يطالع في علم المنطق وصلاة الجماعة في العصر قائمة ، فقلت : ألا تصلي ؟ فقال : الوقت متسع ، فقلت له : صحيح ولكن هل تقدر تجمع لك في صلاتك مثل هذه الجماعة ؟ فقال : لا ، فقلت له : فقم فصل ولا تغش نفسك . وينبغي لمن بات قائماً يصلي من أول الليل إلى آخره إن لا يرى نفسه على أحد من أخوانه الذين ينبههم وقت السحر ، بل يرى نومهم أخلص من عبادته هو . فإن

القلم مرفوع عن النائم دون القائم ، فربما كتب القلم فلان قام طول ليته رباء وسمعة ، وكان يجد في قلبه حلاوة اذا اطلع عليه الناس في ظلمات الليل وهو قائم بين يدي الله عز وجل لا يستحيي من مراعاة عبيده بين يديه ، ومثل هذا الى الاثم أقرب . فعلم ان كل من قام ورأى نفسه أفضل من النائمين على غير وجهه الشكر لله تعالى استحق اللعن والطرد ، فان ذلك هو ذنب ابليس الذي طرد به من حضرة الله عز وجل ، فافهم .

وأجمع الأشياخ كلامهم على انه يجب على العبد ان يرى نفسه دون كل جليس من المسلمين ، ومن لم ير نفسه كذلك كان من المتكبرين ، والمتكبرون في جهنم . فان رأى نفسه خيراً من جميع اقرانه كان في النار تحت الكل ، وان ادخل الجنة كان في الجنة تحت الكل ، عكس من رأى نفسه دونهم .

وكان سيدی عبد العزیز الدیرینی رضی الله عنه يقول : من أراد ان يصير الوجود كله يمده بالخير فليجعل نفسه تحت الخلق كلامهم في الدرجة لأن المدد الذي مع الخلق كلامه ، والماء لا يجري إلا في الموضع المنخفضة دون العالية او المساوية . فمن رأى نفسه مساوية بجليسه فنده واقف لا يجري اليه ، أو أعلى منه فلا يصعد اليه ذرة من حده ، وقد أوضحتنا ذلك اول كتاب العمود فراجعه .

ومن وصية سیدی احمد بن الرفاعی لاصحابه وهو مختصر : من تمشیخ عليکم فتلمذوا له فان مد لكم يده لتقبلوها فقبلوا رجله ، وكونوا آخر شعرة في الذنب ، فان الضربة اول ما تقع بالرأس انتهى .

فلو لا ان هذه الخصلة جامدة لكل خير ما ختم سيدنا احمد تربيتها  
لأصحابه بها .

وقال يعقوب الخادم يوماً : يا سيدي أوصني ، فقال : كن خادماً  
لإخوانك ، مؤثراً لهم على نفسك ، محتملاً أذاهم بعد ذلك ، واحذر  
أن ترى نفسك أعلى منهم فتقع في حفرة ثم لا يساعدك منهم أحد . ثم  
قال : أي يعقوب : انظر الى نخلة البلح لما قامت بصدرها وتعالت على  
جيرانها كيف جعل ثقل حملها عليها ، ولو حلت ما حملت لا يساعدها  
أحد ، وانظر الى شجرة اليقطين لما وضعت خدتها على الأرض ولو حملت  
مها حملت لا تحس بثقله تذكرة لأولي الأ بصار .

وكان كثيراً ما يقول : من لم يكن له خد يداه لم يصر له كف  
ييأس . لكن هنا نكتة ينبغي التفطّن لها وهو محل تلمذتنا لمن تشريح  
 علينا ما لم يورثه ذلك عجباً وكبراً ، فان علمنا ذلك ولو بالقرائن  
 امتنعنا من تعظيمه وتقبيل رجله رحمة به لا كبراً عليه ، والله  
 تعالى أعلم .

ومن شأنه ان لا يزاحم على إمامه في الزيارة او غيرها لما في ذلك  
 من تحمل بسم المؤمنين مع ضعف حاله ، بل هيئات ان يقدر على  
 تحمل سهو نفسه وغفلته عن ربه . وايضاً فربما جرء ذلك الى استحكام  
 محبة الرئاسة فلا يفلح على يد شيخ بعد ذلك ، وعلامة محبته للرئاسة  
 تکدره اذا انعزل منها وعلامة اخلاصه انه يشرح اذا عزل . وقد  
 بلغنا ان الشیخ جلال الدين السیوطی رحمه الله كان يصلي العصر في  
 المدرسة البيرسية وحده لعدم وجاه انسان وصلى خلفه فلما سلم قال له :

يا أخي ، لا تعد تصلي خلفي ، فاني عاجز عن تحمل نقص صلاتي نفسى  
فكيف اقدر على تحمل نقص صلاتك ، وهذا من قاعدة : السلامة مقدمة  
على الغنية ، ولكل رجال مشهد ، فيايك والاعتراض عليه فانه كان  
رجال اعلم منك بيقين ، بدل كان مجتهداً مطلقاً ومنتسباً لابي يوسف  
والزمي وابن القاسم كا رأيت ذلك بخطه رضي الله عنه ، فان المجتهد  
المطلق على قسمين منتسب وغير منتسب ، فالمتسب هو من بلغ حد  
الترجيح في اقوال مذهب امامه ولم يخرج عن قواعده ، وغير المتسب هو  
من انشأ مذهباً مستقلاً لم يسبق اليه احد والله اعلم ، ومن آداب الفقير ان  
لا يكون مقداماً لاخوانه في سوء ادب مع الشيخ ابداً .. كأن يخرج من تحت يد  
شيخه وتربيته ويتردج بغير اذنه ويطلب الدنيا بالوظائف والحرف ويصير  
يوسع على نفسه ويأكل الشهوات وينبع اخوانه من ذلك ، حق لو قال  
له الشيخ انفق على اخوانك نصفاً واحداً لا يحيب . وفي ذلك اسامة  
ادب مع الشيخ ومع اخوانه لان جميع من في الزاوية يصير يحتاج بفعله  
ويقول ان الشيخ كان رجلاً يقول لفلان اخرج عما بيتك ، وبذلك  
يتلف ضعفاً المریدين . ثم من اقبع ما يقع فيه الفقير استهانته بغضب  
شيخه عليه لانه عنوان على غصب الحق جل وعلا عليه ومن استهان  
بذلك لعنة الله تعالى .

ومن علامة استحكام المقت فيه ان يصير يدعى الى مكان عليه من  
الادب مع الشيخ ، قيل ان تبدل وتغير فلا يحيب وينقل عييه حضور  
مجالس الذكر والاوراد ويجعل بدلها نوما او كلام لغو على باب المسجد  
وغير ذلك ، ويحصل له قبض لما يقال له اسرار الليلة مع شيخك  
او وحده ، ولا يكاد يخف عليه شيء من ذلك ، وربما دعاه شخص

من ابناء الدنيا الى السهر معه في طبخ طعام عرس ونحوه فيسهر معه طول الليل ولا يجد في نفسه ثقلاً من ذلك ، وان كلمه انسان في ذلك يقيم لنفسه الحجج الواهية ، ومثل هذا لا ينبغي للشيخ ان يقيم عليه ميزاناً بل يجعله كالاجانب ولا يقول في نفسه ان هذا كان مریداً لي فلا أتركه من المناقشة ، فربما فجر على الشيخ وصار يقطع في عرضه في المجالس ، كما وقع ذلك لبعضهم ، فليتبه الشيخ لزمانه ويلاحق بلاحق اللاحق ، فإنه في النصف الثاني من القرن العاشر صاحب العجائب والغرائب .

وليكن على علم سيدى الشيخ انه ما خالف مرید شيخه وخرج من تحت تربيته إلا استحوذ عليه الشيطان وصار يركب الماء ويصير هو الناطق فيه عنه ، وربما كان الشيخ يجعل مثل ذلك فيصير يتعجب من قلة حياته وقبع عبارته ، ويعتقد ان ذلك من كلام مریده ، الحال انه من كلام ابليس .

وقد وقع لي ان مریداً خرج من تحت تربيتي فغضب من نصحي مرة فكشت رأسي وغالطته واستغفرت في حقه كا أ فعل مع الأجانب الذين ليس بيدي وبينهم صحبة ، ورأيت ذلك أهون من مقاطعته وأقل إثنا له وللأخوان فاتهم ربما استغابوه ووقعوا في عرضه لما خرج من طريقهم وغيره وبدل . ثم الذي ينبغي للشيخ مسارقة مثل هذا بالنصح من طريقة بعيدة ومدحه في بعض الأوقات قوله انك قد وحشتنا كثيراً ويأمر اخوانه بذلك ، فربما خدت ناره وحن الى اخوانه . ومن

ترك مثل هذه السياسة كان كمن غصب في البرية على غنمه حين شردت عنه وروح إلى البلد وتركها للذئب يفترسها والله أعلم.

ومن شأنه ان يكون سداه ولمته مساحتـه لاخوانه في كل شيء  
آذوه به من قول أو فعل أو سوء ظن ، لا سيما اخوانه المقيمين في  
الزاوية من البطالـين ، فان ابليس ما له شغل إلا اشتغال مثل هؤلاء  
يبعضهم بعضاً ، إذ ليس منهم نور يحرق ابليس ، ولم تزل الاشياخ  
تقتلـى باقامة جماعة من المخابيل عندـهم فيصبرـ الشـيخ عليهم ويحـذر اخـوانـهم  
من سـلوك طـريقـهم لـثلا يتـلفـونـهم بـشاهـدة أحـواـهم النـاقـصة .

وقد كان سيدى على المرصفى رحمة الله يقول : يحب على المريد  
البطال ان يفرح بتحذير شيخه الناس من مجالسته لثلا يلتحقه ائم من  
قبعه في الكسل ومتى تكرر مثل ذلك فقد نقض عهد شيخه .

وكان سيدى احمد الزاهد يقول : ما صبر مريد على الكلام في عرضه واستغل بالله ورضي بعلمه تعالى إلا جعله الله تعالى إماماً يقتدى به عن قرب ، وما تعلق مريد من كلام قيل فيه إلا صار وراء الناس .

وكان سيدي محمد الفغمي رحمه الله يقول : من أراد ان يكون  
إماماً يقتدى به فليخلص النية في خدمة اخوانه ، ويصبر على جفائهم له  
وكلامهم في عرضه ، وحملهم له على الحامل السيدة في خدمته لهم  
وجميع أحواله .

وكان الإمام الحسن يقول : من أدب المريد أن يخدم إخوانه ثم يعتذر إليهم يأنه ما قام بواجب حقهم ثم يقر بالخيانة لهم على نفسه

قطيبياً لقلوبهم ، ولو علم انه بريء الساحة ما لم يترتب على ذلك حد وتعزير ، وإلا دخل فيمن ظلم نفسه ، وذلك حرام كما تقدم تقريره في الباب قبله .

وقد كان الإمام أبو بكر بن فورك رضي الله عنه يقول : ما سمي السندان بذلك إلا لصبره على دقة المطارق والله أعلم .

ومن شأنه ان يعامل اخوانه بالكرم والإيثار بمحقوقه ، فلا يكون له التفات الى الدنيا ولا الى مطالبة ناظر ولا جابٍ بعلوم وظيفته إلا اذا كان مضطراً ، وان وقع انه طالب الجای او الناظر بعنف اعتذر الى اخوانه وقال اعذروني فاني كنت مضطراً فلا احد يتبعني في ذلك إلا أن يكون مثلي ، خوفاً ان يتسبوا به ويحتاجوا بفعله فيصير عليه التبعية في ذلك .

وكان الإمام القشيري رحمة الله يقول : ظلمة الركون الى المعلوم تطفىء نور الوقت ، فليحذر الفقير من دعواه عدم الركون أو أن مثل ذلك لا يضره ، وليرجع الى قول شيخه في ذلك ، فان نهاء عن الركون الى المعلوم وعدم المطالبة به فليس مع منه فانه أمير عليه وعلى ما يرقيه والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يصدق في اخوانه ناماً وان نقل اليه ان اخوانك يكرهونك وقال رأيتهم كلهم البارحة متخلقين يحرمونك ويدركون تقائصك ونفسك الخبيثة ، فليقل له يا فلان : انا من محنة اخوانى وودهم على يقين ومن كلامك على ظن ولا آثرك يقيناً . فبذلك يتحرى النام ولا يعود ينقل اليك شيئاً . وان قلت له أنا لا أصدقك حتى أجمع

بينك وبينهم وأنظر هل يصدقونك فيما قلت عنهم أو يكذبونك ، فإنه لا يعود يأتي إليك بالنعمة عنهم أبداً كما جربنا ذلك . وما لإبليس سلاح يفسد به حال المریدین المقربین على الله تعالى أقوى من أن يشغلهم ببعضهم بعضاً ، لعله بأن عبدهم الرياء وطلب المقام عند الخلق ، وانهم يقابلون كل من سعى في هدم مقامهم ، ولو علم إبليس انهم أخلصوا لله تعالى كان أشغالهم بأمر آخر غير هذا ، فليكن الفقراء على حذر منه مثل ذلك . والله أعلم .

ومن شأنه أن يقوم بخدمة اخوانه ويكون مقداماً لهم في الخدمة ، فلا يرمي بنفسه إلى الكسل والملوء ، ويكت足 من مساعدة الفقراء في قضائهم حوايجهم الزاوية ، ويحتاج بالذكر أو القرآن ، بل ينظر أولاً في تحصيل أمور المعاش التي يورث قلبه الالتفات إليها ، ثم بعد ذلك يذكر ويقرأ . وليتأمل من لا يخدم الفقراء لو انهم كلهم قالوا : شيء لا يلزمـنا القيام به ، كيف يصيـر كل واحد منهم يجري على اللقمة ويقدمها على سائر مهـاته في الدين ، فمن لم يخدم فلا أقل من شكر من يخدمه والاعتراف بفضله ، فليسمع المرید للشيخ أو النقيب إذا قال له انقل الحطب ، أو احمل قفة القمح إلى الطاحون ، أو إيتـها ، أو احمل طبق الحبز إلى الفرن ، أو اجمع الوقـيد لـلفرن ، ونحو ذلك ، فإنه لا بد للأهل الزاوية من يقوم لهم بذلك ، إما بأنفسـهم وإما بغيرـهم . فاعلم أنه ينبغي للشيخ اخراج كل من أبـى الخـدمة لأنـه يتـلف بـقية الجـمـاعة ويـفتح عليهم بـاب تـعـسـير الوـصـول إـلـى اـرـزاـقـهـم ، فـاـنـ اللهـ تـعـالـى لـيـسـهـلـ عـبـادـهـ .

ولا ينبغي لمن له مروءة من المجاوري أن يكون عبلا على غيره ، أو يعيش في جماعة المجائز والأرامل والعميان الذين في الزاوية . وقد كسل عندي جماعة عن الخدمة لأنفسهم ولاخواهم فعسر الله تعالى عليهم أسباب أرزاقهم . وكذلك وقع جماعة من فقراء الزوايا فذهب من وقفهم نحو الثالث للظلمة ، ففتشنام فوجدنا ثلثهم ترك الاستغفال بالعلم والقرآن وصاروا طول نهارهم جالسين على حوانين التجار والسوق أو جالسين في الزاوية بطاليين لا دنيا يحصلونها ولا آخرة .

وسمعت سيدى علي الخواص رحمة الله يقول : ان الله تعالى ييسر الرزق لمن خدمه خالصاً مخلصاً وخدم اخوانه . كذلك وسمعته يقول أيضاً : لا يسهل الله تعالى على أحد رزقه ويوسعه عليه أبداً ما عاش إلا إذا كان يتغنى على اخوانه بكل ما زاد عن حاجته . وكذلك القوم لا ييسّر الله تعالى عليهم أرزاقهم ويوسّعها عليهم إلا إذا تعاطف بعضهم على بعض بكل شيء زاد عن حاجتهم ، وبالجملة فمن كان قائماً في صالحخلق كان الوجود كله ينده ويُساعده ، ومن استغل بصالح نفسه فقط دون اخوانه تختلف الوجود عن مساعدته وربما صار يقاومي تحصيل رزقه وجده أشد التعب ، ومن شك فليجرب .

كما ان الشيخ اذا خصص نفسه عن الفقراء ولم يؤثرهم على نفسه بشيء ، أو لم يشركهم فيما بيده من الطعام وغيره ، يتوقف عليه رزقه ، كذلك والمريد الصادق ينظر في صفات شيخه التي هو عليها ان طلب ان يكون مثله في سعة الرزق أو غيره . وقد حول الله تعالى عن جماعة من الفقراء الرزق لما شعوا على الفقراء بما يدخل في يدهم

وتحصصوا به وصاروا يسألون الناس بالحال والقال ، وكان لسان حال جناب الحق تعالى يقول للائكته انظروا في حال عبادي فكل من رأيتمه يؤثر الناس على نفسه بطعماته وثيابه وجميع ما يدخل يده فزيده من الرزق ، وكل من رأيتمه يصطاد على اسم الفقراء ثم يتخصص به فتحولوا عنه الرزق ، فليتبه المريد مثل ذلك ويؤثر اخوانه على نفسه بالخدمة لهم وادخال الراحة على نفوسهم وأبدائهم ، وليسمع للشيخ فان مقصود الشيخ ان تصير جماعته كلهم مثله لكل واحد زاوية وفقراء وسماط والله تعالى أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون مقداماً لاخوانه في التكاسل عن حضور مجالس الذكر بالكلية ، او عن الحضور في أول المجلس ، او عن حضور صلاة الجماعة ، او مجلس العلم أو الأدب ، فمن كان مقداماً لاخوانه في ذلك أساء الأدب معهم وكان عليه وزر كل من تبعه . وفي الحديث لا يزال قوم يتأخرون – يعني عن صلاة الجماعة – حتى يؤخرهم الله في النار . ومذهب الإمام أحمد رضي الله عنه ان صلاة الجماعة فرض في الصلوات الخمس ، ولو أنه صلى وحده عصى الله عز وجل . ثم ان الذي ينبغي لكل من تخلف عن مجلس خير ان يهرب نفسه ويوبخها بحضور اخوانه ويقول لهم احذروا ان تتبعوني في ذلك فاني أخطأت في تخلفي عن هذا الخير . وقد سبق الى مثل ذلك سفيان الثوري رضي الله عنه فكان يتهم نفسه ويقول لأصحابه احذروا أن تقتدوا بأفعالي فاني رجل قد خللت في ديني . وينبغي له اذا تخلف عن أول المجلس وجاء في أثناءه ولو في الدعاء بعد الفراغ أن يحضر ولا يستحيي أبداً ، كالمحكم فيمن أتى الجماعة وهم في التشهد الآخر يستحب له الاحرام ليحصل له جزء من فضل

المجاعة أو أجزاء صفار ، ولا ينبغي لفقيه تختلف عن خير أن يقيم  
الحجج على أخوانه إذا لاموه على ذلك فإنه مجادلة عن النفس بالباطل ،  
بل الذي ينبغي له المبادرة إلى الاستغفار وقوله جزاك الله تعالى عن  
خيراً ، وهذا دليل على شدة محبتكم لي وإنكم أشتفق على ديني مني ،  
وذلك ليعودوا عليه بالنصائح ثانية مرة ، بخلاف من يجادل عن نفسه ويقول  
لهم اعرف إنكم تكرهونني من قبل اليوم .. فانهم لا يعودون إلى نصائحه  
خوفاً من شدة غضبه ، والله تعالى أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون مقداماً لأخوانه في الخروج من مجلس الذكر  
قبل الفراغ منه ، لا سيما إذا احتبك المجلس في شدة الذكر فان ذلك  
يضعف قلوب الذاكرين ، وليستمد للمجلس بقلة الأكل والشرب حتى  
لا يحتاج إلى تجديد طهارة عن الحديث من حين يجلس إلى حين يفرغ ،  
لا سيما مجلس الذكر من بعد صلاة الجمعة إلى العصر ، فقد ورد : من صلى  
الجمعة وجلس لذكر الله تعالى إلى العصر كان كتاباً في عليين . وفي  
الحديث : المؤمنون كالبنيان يشد بعضه ببعض .

ومن شأن ضعفاء المریدین انهم يستهينون بالعبادة إذا لم يکثر الفاعلون  
لها ويشتدد عزمهم لها اذا کثروا العاملون لها ، فلا ينبغي لعاقل ان  
يكون سبباً لضعف همة أخوانه عن الخير . وقد عدلت مرة لبعض  
المحاورين نزول الميضاة والخروج بباب الزاوية عشر مرات من صلاة  
الجمعة إلى العصر فنزلت وراءه الميضاة فرأيتها يدور الأخلاقية واحداً واحداً  
يتأمل فيها ويقف ساعة ثم يطلع الزاوية ، فعرفت أن ذلك ترويجاً  
لنفسه من حضرة الذكر ، ولو انه كان صادقاً لم يفارق المجلس لينظر

مواقع القدر التي هي مجلس للشياطين ، فالعالق من تنبه لنفسه وآخرها على الخير حتى تصير تحب الخير ولا تقل منه إلا في النادر .

وسمعت سيدتي علي المرصفي رحمه الله يقول : اياكم ان تخرجوا من حلقة الذكر اذا احتبك المجلس آخر الذكر لأن ذلك يضعف همة الضعفاء . ولعل ذلك هو المعنى الذي حرم لاجله الانصراف من صفات القتال الا متزحراً لقتال او متتحيزاً الى فئة اخرى يقاتل معهم ، والذاكر مقاتل في سبيل الله للشيطان بيقين ، فليس له الانصراف ابداً من ناحية المجلس الى اخرى الا متزحراً لقتال مكان او متتحيزاً الى من فيه ، يذكرون الله تعالى بقلوب ضعيفة فيقوي قلبهم على الذكر ويطرد عنهم ابليس بذكرة ، فإنه اذا رأى قلب الذاكر غافلاً افترسه وركب على قلبه فيستأصله ويهلكه . فإذا جاءه من يذكر بهمة وعزّم استخلاصه من يد الشيطان كما يستخلص المقاتل الأسير من يد العدو . وقد اباح الله للمقاتل ان يقف في أي مكان كان من صفات القتال وما حرم عليه إلا الانصراف والله اعلم .

ومن شأنه ان لا ينصرف من مجلس الذكر الذي يكون مع الشيخ ولو حاجة ضرورية إلا بعد استئذانه الشيخ صريحاً او بالاشارة ، لا سيما مفارقة من علت رتبته من اصحاب الشيخ فإنه يتبع عليه المشاورة جزماً لولا يقتدي به غيره فتضعف حلقة الذكر ، لأن المجالس انما جعلت ليقوى بعض الناس بعضاً ، فإذا كسل واحد كان جاره نشطاً ، وكلما عظم الفقراء امر مجلس الذكر واعتنوا به كلما علت همة الفقراء . وكلما استهانوا بحضوره كلما انحطت همة غيرهم ، لا سيما الاكابر من جماعة الشيخ ، فإن احمد اذا انصرف من المجلس قبل فراغه كان

كأمير العسكر اذا خرج من القتال مكسوراً فان غالب الجيش يتبعه .  
فليحرص اكابر المجلس على ان احدهم لا يقوم من المجلس حتى يفرغ  
لثلا يقتدي به الناس ، فان ابليس لا يفارق هذه المجالس ابدا ، فربما رأى  
الفقير مقبلا على الله في ذكره وهو في جمعته معه فيقول له : قم فانظر  
السوق من على باب الزاوية او اذهب الى بيتك فانظر ماذا يصنعون  
وارجع ، ومقصود ابليس بذلك ان يخرجه من تلك الجمعية والحضور  
مع الله تعالى وينقص اجره . فاذا وسوس بذلك لفقيه فينبغي له ان  
يرد كيده في نحره ويقول : إحسناً لعنك الله ا تريد ان تخرجنـي من حضرة  
الله تعالى الى حضرتك . فان لم يرتد عنه خاطر ابليس فليعرض ذلك على  
الشيخ ويستأذنه في ذلك فان اذن له في الخروج فذلك والا لزمه مخالفة  
ابليس ، فان الله تعالى جعل الانبياء ونوابهم من الدعاة الى الله تعالى  
أمناء على الامـة في كل ما يرقى درجاتهم ، كما اشار اليه قوله تعالى :  
انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وادا كانوا معه على امر جامع لم  
يذهبوا حتى يستأذنوه الآية . ومجالسة الاشياخ في الذكر وقراءة القرآن  
والعلم امر جامع بيقين . فلا ينبغي لاحد ان يفارقهـم حتى يستأذنـهم ، ثم  
انهم اذا استأذنـوا الشيخ في المفارقة حاجة لم يبنـغـ لهم ان يقوموا دفعـة  
واحدة فيضعفـوا قلبـ الباقيـن بلـ يقومـونـ متراسـلينـ واحدـا بعدـ واحدـا  
مثلـا . ثم اذا فرغـ اهلـ المجلسـ منـ الذـكرـ وأرادـواـ الجـلوـسـ فـلـيـرـجـعواـ  
الـىـ اـماـكـنـهـمـ الـيـ كـانـواـ جـالـسـينـ فـيـهاـ قـبـلـ الزـحفـ الـىـ قـلـبـ الـحـلـقـةـ ،ـ وـلاـ  
يـنـبـغـيـ لـهـمـ بـعـدـ الذـكـرـ أـنـ يـجـلـسـواـ فـيـ جـانـبـ الـحـلـقـةـ وـيـتـرـكـواـ جـانـبـ الـآـخـرـ  
خـالـيـاـ فـيـدـخـلـ لـهـمـ الشـيـطـانـ مـنـ ذـكـرـ الـوـضـعـ ،ـ كـمـاـ وـرـدـ ذـلـكـ فـيـ صـفـوفـ  
الـصـلـاـةـ فـاـنـ الشـارـعـ اـمـرـهـ اـنـ يـتـرـاـصـوـاـ فـيـ الصـفـوـفـ لـثـلـاـ يـدـخـلـ الشـيـطـانـ

بينهم فيوسوس لاحدهم في صلاته بيا ليس له به حاجة . و معلوم ان مجالس الذكر اغما هي محاربة للشيطان ، وكلما بعد العدو كان اقوى لنا من التحame بنا .

قال الاشياخ : ولا ينبغي للمنشد ان ينشد بعد فراغ الذكر الا بعد استقرار نفوس الذاكرين و فراغهم من وارد الذكر ، فلا ينبغي الانشاد على اثر الذكر : لأن ذلك يفرق قلوب الجماعة . وكذلك لا ينبغي للمنشد ان يتبع الانشاد عادة سواء احتاجوا اليه في التنشيط ام لم يحتاجوا اليه بل يجعل الانشاد خاصا بكل وقت رأى همهم فاترة عند الذكر ، وهذا من باب يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال . وما دامت الهمة قوية فلا ينبغي له الانشاد لأن قلوبهم مجموعة على حضرة الله تعالى والقاء بالهم لمعاني ما ينشده المنشد يفرقهم عن الله تعالى .

وكان سيدي مدين لا يدع المنشد ينشد الا بعد سكتة فيسكت الجماعة حتى يرى منهم الملل ساعة ثم يأمر المنشد فينشد ، فإذا اجتمعت حواسهم ذكر بهم ، فلا يزال كذلك حتى يفرغ المجلس ، وربما رأى همة القراء قوية فيمتنع المنشد من الانشاد جملة . ومن هنا قالوا ينبغي ان يكون المنشد هو الشیخ لانه اعرف بجمعيه قلوبهم وتشتتها ، فان لم يتيسر فرجل صالح له المام بمعنی الكلمة ما سيأتي بسطه عند مبحث السماع في الخاتمة ان شاء الله تعالى . ثم اذا دعوا وانصرفوا من مجلس الذكر فلا ينبغي لاحدهم ان يتحدث مع أخيه بكلام مطلقاً الا لضرورة شرعية لأن الكلام اللغو بعد مجلس الذكر يطفئ النور الحاصل بالذكر . فلينصرف القراء كلهم ساكنين مطرقين الى خلاویهم او امکنتهم التي يجلسون فيها ويسروعون فيها اقامهم شيخهم فيه باذن الله تعالى من قراءة

او ذكر او اشتغال بعلم وقضاء حاجة ونحو ذلك .

قال الاشياخ : وانما أوجبوا على المريد مواصلة الاذكار بعضها بعضاً لتترافق انوارها على القلب وترحل عنه الظلمات الحاصلة بارتكاب الحرام والشبهات في القول والفعل . وقالوا : من لغا بعد المجلس فكأنه لم يذكر شيئاً وربما كان لغوه ساعة يرجح في الظلمة على نور ذلك المجلس كله ، فينبغي للشيخ او النقيب ان ينبه الفقراء على مثل ذلك ويقول لهم : يا فقراء قوموا مأجورين الى اوزادكم ولا تخلطوا نور الذكر بظمات اللغو حتى ان ذلك يصير عادة الفقراء ولا يحتاجون الى تنبيه والله اعلم .

ومن شأنه ان يحب لاخوانه ما يحبه لنفسه ويقرب عليهم طريق الوصول الى مراتب الكمال كيما يحب ذلك لنفسه وذلك بالاشغال بالذكر على الدوام ، فان الله تعالى قد جعل لكل مريد مناهيل وعقبات لا يصل الى مقام الكمال الا بقطعها كلها ، فان شاء قطعها في الجمعة ، وان في شهر ، وان شاء في سنة ، وان شاء في عدة سنين على قدر عزمه ووهته . ثم انه بعد الوصول يتنعم باقدار الحق تعالى الجارية عليه بقية عمره ، فأطوال انسان نعمها من قطعها في الجمعة وبعدة من قطعها في شهر وبعدة من قطعها في سنة وهكذا .

وقد أنشد سيد الشياخ ابو النجا اللغوي المتأخر رحمه الله في قطع هذه الحجب من موضع :

اجل مرآتك ترى الحق اليقين \* وآخر عن ذاتك لنفرح بآخرين \*  
قتنظر ما فاتك على طول السنين \* يا عبد الحندوس \* لفقدوا عبوس \*  
تحمل للدبوس \* وللسكين تدوس \* دخان المشعل \* ودقفات الطبول \*

وافعل لا تفعل \* تحيير فيها العقول \* ما اسرع ما يعزل ومن بعد الوصول  
اينو قال محبوس \* في قضوا يدوس \* اياك الناموس يطلع كالقادوس  
ملا واندق روس \* الى آخر ما قال والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يراعي مواطن غفلة اخوانه عن الذكر في الزاوية  
فيذكر الله تعالى وحده في وقت غفلتهم لتنزل الرحمة على اخوانه فيحسن  
اليهم بذلك ويكتب له اجر عظيم ويشهد له يوم القيمة بذكر الله كل  
من سمع صوته من ناطق وصامت ولا يشهدون له الا ويقبل الله شهادتهم .  
وربما قام ذكر الواحد في وقت غفلة اخوانه في الاجر والثواب بعدد من  
غفل منهم ، والله تعالى يحب من عباده من يحب ذكره ويراه قوتاً وشفاء  
له من كل داء .

واخبرني سيدي محمد السروي رحمه الله ان جماعة تراهنوا على انهم  
يمجدون زاوية سيدي محمد الغمري في المحلة الكبرى ساكتة عن الذكر في  
ليل او نهار فلم يجدوها فكانت كالكعبة بالنسبة للطائفين ، فهكذا  
كانت جماعته .

واخبرني الشيخ شمس الدين الطنيخي احد اصحاب سيدي الشيخ ابي  
العباس الغمري ان ولد المجاور او عمه كان يأتي الى الزاوية فلا يتجرأ  
احد منهم ان يسلم عليه حتى يشاور النقيب ، وكان احمد اذا كلمه  
اخوه كلمة سب او تنقيص لا يريد عليه بل يحفظها - ان لم يصفح عنه - الى يوم  
المناقشة الذي كان لهم ، وكان الشيخ يغلق عليهم باب المكان الذي  
يحلسون فيه ويأخذ مفتاحه تحت ركبته حتى لا يدخل عليهم غريب  
ثم يتحاكمون بين يدي الشيخ فيأخذ للمظلوم حقه من الظالم . وكان

الذى يسامح أخاه اكرم عند الشيخ من الذى يأخذ حقه ، وكان يقول لهم لا ينبغي للفقير ان يمسك على أخيه كلمة جفاء في حال غضبه لأن بعض العلماء لا يقول بصحة طلاق الغضبان لتزلزل عقله ، وكان يقول كل من مسكت على الناس كل كلام قالوه فيه كثر اعداؤه وانحطت همته الى سافلين .

وفي كلام سيدي احمد بن الرفاعي رحمه الله : من انتصر لنفسه واجاب عنها تلف وتعب ، ومن سامح الناس وفوض امره لولاه نصره من غير اهل ولا عشيرة والله اعلم .

ومن شأنه اذا كان مجاوراً في زاوية الشيخ ان يحمل النهرة والكلمة الجافية من كبراء الزاوية كالخطيب والامام والنقيب والجــابــي ما داموا سالكين ، لأن الناقص يرى له الفضل على اخوانه بتربيتهم وتعليمهم الادب وخدمتهم ، فلا ينهر احد الا وهو يرى نفسه عليه ، فاذا كمل سلوكه صار يرى فضلهم عليه الذي كسبوه الاجر ، ولذلك يتسلل امرهم اذا استقضوه في حــوــائــجــهم ، لكن باذن الشيخ ان كانت الحاجــاتــ لهم ، وان كانت للزاوية فلا يحتاج الى اذن من الشيخ خاص بل ذلك داخل في اذنه ، للنقيب ان يستعمل في حــوــائــجــ الزاوية من شاء من المقيمين . وقد تقدم انه يحرم على المجاورين التعصب بالباطل لحظ النفس على كل من اقامه الشيخ نقيباً او جــابــياً او خادماً ، والطعن عليه بنحو قولهم هذا لا يصلح لهذه الوظيفة . ويحــبــ عليهم التسلــيمــ له . فــانــ الطــعــنــ فيــمــ اقامــهــ الشــيــخــ يؤــدــيــ الىــ ضــرــرــ شــدــيدــ وــتــشــويــشــ القــلــوبــ بــعــضــهاــ منــ بــعــضــ وــيــوقــفــ عــلــيــهــ اــســبــابــ مــفــاــشــهــ ، وــرــبــماــ خــرــجــواــ مــنــ كــثــرــةــ الشــكاــوــيــ لــلــحــكــامــ

والنكد من الزاوية وعملوا صناعاً ومحترفين او يسعوا على وظائف ضعفاء الفقهاء ومساكينهم ، فلا يخلو في الحارة مسجداً ولا سبيلاً في يد احد إلا سعوا اليه فتمقتهم قلوب المؤمنين بعد أن كانوا يتبركون بهم لأنهم اخرجوا قلوبهم من الخير وملاؤها بحب الدنيا ومضايقه أهلها قبل أن يخربوا زاويتهم . وربما سكن أبليس عندهم في الزاوية وصار هو الشیخ لهم ان داوموا على الشرور والنزاع ، فلا يزال يوسوس لهم في أمر بعضهم بعضاً بسوء الظن ونقل الكلام والفتن حتى لا يخلو لهم وقتاً لعمل الدنيا ولا لعمل الآخرة ، وينقادون له أكثر مما كانوا ينقادون لشيخهم الإنساني ، وذلك لأن شيخهم الإنساني كان يدعوهم إلى كل شيء يخالف هوى نفوسهم ، وأبليس يدعوهم إلى كل ما تهواه نفوسهم ويحجبهم عن شهود قبيح افعالهم حتى لا يكاد أحد منهم يتوب من زلة وقع فيها ولا يستغفر . وتقدم انه ليس لأبليس مصيدة يصطاد بها فقراء الزاوية اعظم من التحرير بينهم واشغالهم ببعضهم بعضاً فيقطعهم بذلك عن الاشتغال بالله عز وجل ، ويصيرون كالشياطين لا يذكرون إلا النقائص ولا يطلمون الا على العورات ، وتتجلى لهم صفاتهم القبيحة فيظنون أنها صفات غيرهم والله تعالى أعلم .

ومن شأنه اذا كان فقيها ان لا يعارض النقيب اذا استعمل احداً من يقرأ عليه في قضاء حوائج القراء كالخبز والعبجين ، بل الواجب على المعاور خدمة نفسه واخوانه بنفسه او بأولاده الذين يقرؤون عليه ، وكل من خالف في ذلك ومنع اولاده ان يخدموا احداً مع اكلهم من طعام الزاوية نسبوه الى غرض فاسد ، ولا ثواب له ، وقدفوا عرضه ، لا سيما ان كان الاولاد وجوههم نظيفة . هذا كله اذا استخدمتهم النقيب بالاذن العام . فان

صرح شيخ الزاوية له باستخدامهم فليس للفقيه منعه من ذلك قطعاً . فليكن الفقيه الذي يقرىء اطفال الزاوية حاذقاً يلحق بلاحق اللاحق ولا يخلي احداً من اخوانه يظن به السوء ويرغب اولاده في قضاء الحاجة على ما جرت به المادة بالتناوب او بحسب ما يراه الشيخ ، فانه ثم من لا ينفع في القراءة لتشتت ذهنه وينفع في الخدمة كما هو مشاهد في الزوايا ، ففيما يكثُر الواحد العشرين سنة ولا يحفظ القرآن ، فمثل هذا تبين لا يصلح ان يكون فقيهاً فيستخدم او يتبع بالذكر والآوراد وإلا ” جرته البطالة الى الفواحش ” ، فينبغى لفقهاء الزاوية كلهم ان يرغبا اولادهم في قضاء الحاجة من غير توجيه اولاده على اولاد غيره والله اعلم .

ومن شأنه ترغيب اخوانه المترددين الى الزاوية في ذكر الله تعالى مع القراء صباحاً ومساءً ، ولا يتخدوا جلوسهم في الزاوية للغو والغفلة وذكر توارييخ الناس ، فات ابليس بالمرصاد لشل هؤلاء فيحضرون على نية مجالسة الشيخ او غيره ويعصون الله في بيته ! فليكن الفقير رحمة على اخوانه ويحب كثرة الاخوان في الذكر محبة في الله عز وجل لا حبأ في المشيخة ، كما يقع فيه بعضهم . ويتعين كثرة الحث على الحضور إذا كان الورد طويلاً ، كسر ليلة الجمعة أو العيد أو ليالي القدر ، فربما مل بعضهم فنام ويسهر البقية . وإذا كانوا جماعة قليلة فربما غلب عليهم النوم كلهم فبطل المجلس . وان نام أحدهم لحظة بين الظهر والعصر منعه في السهر الآتي ، وقد كان عليه يقول استعينوا على قيام الليل بالليلة وبأكلة السحر على الصيام .

وكان سيدي عبد العزيز الديريني رحمه الله يقول : النوم قبل الظهر

دواء للسهر الماضي ، وبعد الظهر دواء للسهر المستقبل انتهى .

والمريد الصادق يعيى على زاوية شيخه ان يختل نظامها في ورد او وظيفة ، بل كل شيء رأه معطلا فعمله لله تعالى كما من بسطه في هذه الرسالة والله أعلم .

ومن شأنه ان يحذر اخوانه من سلوك مواطن التهم بحيث يصير احدهم اذا نسب اليه فسوق من حرام او فاحشة يصدق الناس فيه ذلك ، فالشيخ ان يؤنبه على سلوكه مسلوك التهم ليس له الباب الذي أتاه من تصديق الناس في كشفه الفواحش ، ولو انه كان حفظ ظاهره من الوقوع في اسباب قلة الدين ما قبل أحد فيه الزور والبهتان ، بل كان الناس يكتنبون من أضاف اليه شيئا من النعائص ويقولون حاشا لله ان يقع فلان في مثل ذلك ، فاعلم ان محل تأديب الشيخ له اغا هو على تساهلاته في عدم حفظ ظاهره لا على التهمة والله أعلم .

ومن شأنه ان يحيث اخوانه على مجلس الذكر صباحاً ومساء برجمة ورفق اذا تعمق الشيخ عن الحضور ، ولا يعلق ذلك بحضور الشيخ فان الشيخ له اوراد اخر غير اوراد المريدين ، وان حضر معهم فائماً ذلك لما يراه من ضعف قلوبهم وهمتهم عن الخير لا غير . وتقدم انه ليس للمريد ان يتتشبه بالشيخ في أحواله إلا إن أمره الشيخ بذلك ، فليلزم المريد ورده الذي أقامه الشيخ فيه ولا يتختلف عن الذكر مع الجماعة إلا لضرورة يعذرها بها الاخوان . وقد كان شخص من مريدي سيدي الشيخ مدين يذكر مع الجماعة ، ثم ترك الذكر وصار يذكر وحده ، فقال له الشيخ في ذلك فقال يا سيدي ان الاجتماع إنما جمل من همه

ضعيفة وقلبه ميت ، وأنا بحمد الله قلبي صار حيًا لاحتاج ان انتقى  
بغيري ، فأمر الشيخ باخراجه من الزاوية ، وقال : ان مثل هذا يتلف  
المجاعة فيصير كل فقير يقول أنا لا أحتاج الى الاجتماع بغيري في الذكر  
فيذهب شعار الزاوية ، فان من شأن النفس الخيانة والدعاوي الكاذبة  
ففي الاجتماع امثال أمر الشيخ وقيام الشعار والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد اخوانه ويعملهم الآداب الشرعية والصوفية من  
غير ان يرى نفسه عليهم بذلك ، فقد يكون احدهم اكثر اخلاصا لله  
تعالى منه واحسن معاملة له ، فلا يلزم من كونه اعلم من المرشد ان  
يكون افضل منه عند الله تعالى ، وهذا امر شذ عنه كثير من مشايخ  
هذا الزمان فيظن بنفسه انه افضل من مريديه عند الله من حيث كونه  
اعلم منهم ، فلستبه الشيخ المفضل لما ذكرناه والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يدل اخوانه على دخول حضرة ربهم من اقرب الطرق  
التي يعرفها ، ويرشد الى كل ما فيه توبیخ لنفسهم اذا تخلفوا عن  
مجالس الخير ، فلعل ذلك التوبیخ يحبر خلل ترك ذلك الخير . ولا ينبغي  
للقير ان يسامح نفسه بترك التوبیخ والهرت لثلا تتبعه الكسالى على  
ذلك ، كما لا ينبغي للمخالف ان يعتذر بالاعذار التي لا يقبلها الشيخ  
والاخوان ، فيغش نفسه ، ولقد ان انساناً يعطيه الف دينار لحضور  
مجلس الذكر مثلاً فان رأى نفسه تفوت الالف وتعذر بضرورة استفرقة  
الوقت فهو صادق في تخلفه ذلك اليوم عن الذكر ، وان رآها حريصة على  
الحضور لاجل الف دينار ويقطع علاقتها كلها التي تراحمها وقت حضور

ذلك المجلس فهو كاذب في تخلفه عن الخير بعذر ، فان قول سبحان الله لا الله الا الله ارجح عند المؤمن من ملء الارض ذهبا . قال تعالى : ( المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك قوابا وخير أacula ) . قال ابن عباس : الباقيات الصالحات هي قول العبد سبحان الله والحمد لله ولا الله الا الله والله أكبر ، فشيء شهد الله تعالى بأنه خير للعبد لا يجوز له ترجيح ضده عليه ، بل وربما كفر بذلك . وقد رأيت من اخواننا من يتخلل بشغل النوم عليه وقت صلاة الصبح الاوله ، فلا يكاد يحضر فيها ابدا ، ثم اذا كان له حاجة في القلعة او عند شخص يخاف يفوتة يستيقظ تلك الليلة من التسبيح ، وذلك دليل على كذبه في دعواه غلبة النوم وقت الصبح ، واما ذلك من ضعف داعيته للخير . فلينتبه الفقير بمناقشه . ولذلك رأيت جماعة ب مجرد ما يجلسون معي في مجلس الصلاة على رسول الله ﷺ ينس احدهم ويصير يتغسل يمينا وشمالا ، فأضع له في فمه قطعة حلاوة أو أعد له في يده دراهم فيعتقد انها له فيستيقظ لوقته ويدهب عنه النوم ، وذلك من اقوى الادلة على ترجيح الدنيا على ذكر الله والصلاحة على رسول الله ﷺ . ومثل هذا يتخد له شيخا يلطف كثافته حتى يقلب تلك الداعية التي للدنيا لجهة الآخرة ، ويصير يستيقظ اذا ذكر تعالى ، وينام اذا أعطى دراهم او حلوي ، ويدنوق طعم اليمان الكامل والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يكون مقداما لاخوانه في كل عمل شاق من اعمال الدنيا والآخرة ، كنقل الخطب والقمح الى سطوح الزاوية ، وكسره الليلي الكاملة . وذلك من ادعى انه اقدم هجرة عند الشيخ فهو احق بذلك من الحادث القريب العهد بالمحاورة ، فان المجاورين كلهم ناظرون

الى فعل كبراء الزاوية . ومن هنا قالوا : ينبغي المفقر ان يكون ابعد الناس عن الريبة ومواطن التهم وارتكاب الرذائل ليسمع له اخوانه اذا قصهم ، فلا يأمرهم بقيام الليل مثلا ثم ينام هو ، ولا يزدهم في الدنيا وفي عدم جمعها ويرغب هو فيها ويجمعها ، ويعامل بها الناس قرضا وتجارة ونحوهما . ولسان حال الفقراء الذين يأمرهم بامر ولا يفعله هو يقول له : انت نفسك ويدعون في عرضه . فليحذر كبراء الزاوية من مثل ذلك . وشيخهم اولى بكل ما ذكرناه ، في ينبغي له ان يساعد الفقراء في نقل القمح او الحطب او الحصاد او الدراس او الحرش ولو مرة او يوما ، فان بذلك يحصل النشاط للقراء ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه . وقد بلغنا ان رسول ﷺ كان اذا خرج اصحابه لجمع الحطب يخرج معهم ويجمع له حزمة ويرجع بها الى الدار ، وكذا كان يفعل الامام علي رضي الله عنه ويقول لا ينقص الكامل من كماله ما جر من نفع الى عياله والله أعلم

ومن شأنه ان يتظاهر بعداوة من عادى احدا من اخوانه بغیر حق قياما بواجب حقوقهم ، فلا يجوز له عداوته بالباطن الا ان كان من اهل الكشف وكشف له عن شقاوته في الآخرة والعياذ بالله تعالى ، وكذلك من حقوق اخوانه عدم مصادفاته من وقع في فساد واجز من الزاوية وعدم العزومة عليه بالأكل او الجلوس معه اذا دخل الزاوية لصلة او غيرها خوفا من تغيير قلوب الاخوان ، فراعاة خواطركم اولى من مراعاة خاطر من ثبت فساده ورميه الفتنة مثلا . وهذا يقع فيه كثير من لم ينظر الى عواقب الامور ، في ينبغي ان يتتبه الساذج لمثل ذلك . وكان الواجب على اظهار العدالة موافقة لاخوانه الصادقين

في الزاوية ، لكن مع ارشاد ذلك المفسد الى اظهار الندم و سياقه السياقات لاخوانه حتى يطيبوا عليه قياماً بواجب حته القديم ، فان الانسان يسأل يوم القيمة عن صحبة ساعة فلا ينبغي لاحد ان يطيب خاطره على ذلك المفسد حتى يطيب خاطر الجميع ولا يبقى منهم واحد.

ثم ما يقع فيه غالب فقراء الزاوية كثرة الواقع في غيبة من اخرج بفساد ، وذكر واقعته لكل داخل او لكل من سأله ما سبب اخراجه ، وذلك لا يجوز ، وربما وقعا في عرضه على سبيل الغيبة والتشفي منه ، فيعودون افسق منه واسوأ حالاً ، وربما ابتلوا عن قربب بها ابتيه هو به ، فيقتضحون ويخرجون كذلك ، فيجب الكف عن عرض كل من خرج من الزاوية وتركه ، ولا يجوز اللوث به ليالي وجماعاً وشهوراً . وربما ناب الله تعالى عليه عقب الذنب فلا تجوز غيبته بحال ويصير ذلك من البهتان والزور عليه ، فليحذر القراء من مثل ذلك . وربما رجع الفقير الى الزاوية بوجه من الوجوه ويصير بعضهم يحكى له ما قالوه فيه فيشتدىء في عداوته على من وقع فيه حتى لا يكاد احدهم يسامح أخاه في الدنيا ولا في الآخرة ، فتأملوا ذلك ايها الاخوان واعملوا بها اوضحته لكم والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد اخوانه الى ترك البغي على من بعى عليهم ، ولا يأمرهم قط بمقابلة الباغي ويقول : مقابلة الفاسد من وجوه النظر ، كما يقع فيه غالب المتهورين في دينهم . وفي الحديث الصحيح : أَدَّ الْأَمَانَةَ إِنْ ثُمِنْكَ وَلَا تَخْنُ مِنْ خَانِكَ . وفي زبور داود عليه الصلاة والسلام : يَا دَاوُدَ لَا تَبْغِ عَلَى مِنْ بَعْنَى عَلَيْكَ أَنْ أَرَدْتَ أَنِ انْصُرَكَ ، فَمَنْ بَعْنَى عَلَى

من بقى عليه تخلفت عنه نصرتي . وفي الزبور ايضاً : لا تستبطئه الاجابة لدعائك في حق عدوك فاني انها ابطئ اجابة دعائك لأعمالك بنظير ذلك اذا ظلمت انساناً ودعا عليك ، فان طلبت اجابة دعائك بسرعة فلا تستغرب سرعة اجابة دعاء عدوك عليك انتهى والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يغفل عن خدمة من مرض من اخوانه في الزاوية لا سيما في الليل حين ينام الناس ويتركونه ولا له اهل ولا اصحاب يفتقدونه ، فانه يتبعن عليه خدمته او حمله الى المارستان . وقد ورد ان العبد يسأل يوم القيمة عن حقوق جميع اخوانه واصحابه ، ثم ان كان الفقير المريض ليس معه شيء ينفقه على المرض فينبغي لاخوانه ان ينفقوا عليه من مالهم ، او يقتروا له على ذمة الله عز وجل ، واذا حملوه الى المارستان فلا بد من توفيقه حقه في التردد اليه وتوصية الناظر والقيم عليه ، ولا يزال يتردد اليه الى ان يبرأ او يموت ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه والله اعلم .

ومن شأنه ان يخدم عياد زاوية والمجائز والآيتام ويقود الأعمى الى مكان حاجته ، ويغلي له ثيابه ولحيته من القمل اذا طلب منه ذلك ، وكذلك يرفع للأعمى ثوبه فان ذلك مما يقرب الى الله عز وجل لكون هؤلاء في كفالة الله عز وجل وهو ولهم . وكما ادخل اقوياء زاوية السرور على العمياء والارامل والآيتام كلما سهل الله تعالى عليهم اسباب رزقهم ووسعه عليهم ، وحكم العكس بالعكس .

وكان سيدى على الخواص رحمه الله يقول : من اراد نزول الرحمة عليه فليخدم العمياء والآيتام ، وكلما زاد العبد في الرحمة على العباد

زاده الله درجات في الجنة .

وقد كان سيدى الشيخ عثمان الخطاب رضي الله عنه يخدم العميان واليتام ويفعل لهم ثيابهم وطعامهم ، ويقودهم الى مواضع حاجاتهم ، ويطبح لهم ، وينقى لهم القمح ، ويحمل لهم القفة من الطاحون ويقول هذا شرف والله اعلم :

ومن شأنه ان يخدم الاشراف الذين جاوروا في الزاوية زيادة على خدمة غيرهم ، وليرحد من مخاصة احد منهم فانها كالخاصية لجدهم صلوات الله عليه ، واذا بعى عليه احد من الاشراف يرى ذلك تشبها بحرثان المقادير من الله عز وجل فيتقاه بالصبر والرضى . وكذلك من شأنه ان يأخذ بيد الظالم ويكتنه عن ظلمه بالقول والفعل ، والا فسدت فقراء الزاوية ، وليس له ان يرى الفقراء يتضاربون بالعصي او يتشاركون وهو ساكت ، بل يردهم عن المخاصة ما امكن ، لكن بحسن سياسة ولبن قول . وكثيرا ما يرى بعض الفقراء يتذرون الدخول بين المتحاصين زاعمين انهم اسوأ حالا منهم ، وذلك لا ينبع حجة في ترك الأخذ على يد الظالم ، فيجب عليه كف الظالم ولو كان اسوأ حالا منه . وقع بعض مشايخ الزاوية الساذجين ان اثنين من الفقراء تضاربوا بحضورته بالعصي حتى ادموا بعضهم بعضًا فقالوا له يا سيدى ألا تكتفهم عن بعضهم فقال النجاسة لا تطهر غيرها ، وهذا من جملة السذاجة والشرع اولى بالاتباع والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يدخل على اخوانه غمما اذا ارسله الشيخ في حاجة الى شخص من الولاية او غيرهم من لا يعتقد في الشيخ فسب الشيخ ،

او لم يقض الحاجة ، فمن الأدب ان يقلب ذلك الجواب الى ضده بسياسة ولا يدخل على الشيخ وآخوانه غمّا بمحكمة الكلام الجافي في حق الشيخ بل يكون حسن السفارة ، ولا يبلغ الشيخ عن آخوانه إلا خيراً . وقد يكون ذلك الشخص الذي يشفع فيه الشيخ عند الأمير لا يستحق الشفاعة فيه لكثره قبح ذنبه ، فيصبر الشيخ حتى تبلغ العقوبة حدتها فيه . ثم الذي ينبغي له كلاما لقى صاحب شيخه الذي نقل عنه انه اساء الأدب مع الشيخ ان يسلم عليه من عند الشيخ ويغاظله ولا يعاتبه على شيء مما كان وقع فيه في حق الشيخ ، لا سيما من كان صاحبا بالاسم فقط من أكابر الحارة فان مغالطتهم واجبة لئلا يصيروا اعداء للشيخ فيؤذونه ويؤذون جماعته .

وإذا وقع ان الشيخ ارسل النقيب الى احد من تجار الحارة يفترض منه ثن قمح او حطب او نحو ذلك فلم يعطه شيئاً واظهر المع متلا في ينبغي له ان يقلب الحديث للشيخ كما فعل مع الولاة وليس له ان يبلغ الشيخ ذلك ، والحسن خير ان شاء يحسن او لا يحسن ، لا تحجج به عليه في ماله الا بالشرع . والحسنة لم تتحصر في الشيخ ولا في جماعته ، فليكن الشيخ وجماعته على حذر من العتب على احد من التجار في هذا الزمان ، فانهم ربما كانوا اضيق معيشة من الشيخ لقلة المكافأة في هذا هذا الزمان وعفة نقوسهم عن الشحاته من بعضهم بعضاً ، بخلاف الفقراء سداهم ولهم ، سؤال بالحال او بالقال الا من شاء الله تعالى .

وبالجملة فكل فقير تشوش من لم يقرره او لم يبه او لم يتصدق

عليه ، فهو لم يشم من طريق القراء رائحة وهو مغتاظ على من لا ذنب له كالمسودي .

وسمعت سيدني علي الخواص رحمة الله يقول : اذا ارسلت قاصدك في حاجة فلم تقض في ذلك الوقت فلا تشكدر من القاصد ولا من المسؤول فيها ، فإنه ما ابطأ بها الا وقتها الذي ضربه الحق تعالى لها ، فلا يمكن ان يكون في غيره والله اعلم .

ومن شأنه ان يراقب قلبه من جهة اخوانه ، فمما رأى عنده تغييراً وتشويشاً من احد من المسلمين فليرجع على نفسه باللوم ، وليس في ازالة ذلك من قلبه ويقيم العذر لأخيه فيما وقع فيه معه قياماً بواجب حق الاخوة ، ويرى انه اخطأ في تشوشة من أخيه ، ولو بلغ له مرتبة الصدق .

وقد قال الامام الشافعي رضي الله عنه : لا ثقق بود من لا يحبك الا معصوماً .

وكان الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه يقول : عليكم بصحبة الصوفية ، فان للقيبح عندم وجودها من المعاذير ، فعلم انه من احتقر اخاه بسبب زلة وقع فيها ، فما وفي حق الاخوة ، وأحق ما يحتاج اليك اخوك اذا عثرت دابته . واجمعوا على انه لا يثبت للعبد قدم في طريق القراء حتى يتخلق بالرحمة على جميع العالم طائعة وعاصية كل بما يناسبه والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد من حضرته الوفاة من اخوانه الى الوصية وطلب

براءة ذمته ، ولا يستحب من ذلك ، وليس هر عنده الى الصباح كما مر تقريره قريباً ، وربما يكون الأجل في ذلك الوقت فيفارقه على وفاته يتحقق .

وقد استحبنا أقوام من قولهم للمريض أوص فمات وحقوق الناس عليه ، ووقع بين ورثته ما لا خير فيه ، وذهب أكثر التركمة للحكام ، فإذا لقنه الشهادة فسمعه يقول : لا ، فلا ينبغي له أن يسيء به الظن ، فإنه إنما يقول لا من أجل الشياطين الذين يحضرون الأكابر ليغتلوهم عن دين الإسلام ، كما وقع للإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه كان يقول في حال طلوع روحه : لا ، بعد ، فقالوا له في ذلك فقال إن الشيطان ظهر لي وهو عاض على اصبعه ويقول : فتنني ياًحمد ، فكنت أقول له لا بعد ، أي لا أ Yas منك ومن فتنتك إلا ان طلعت روحي على التوحيد . وليخدر الفقير من ذكر مربيض بسوء فربما كانت منيته في ذلك المرض فيختتم على عمله وينذهب إلى الآخرة من غير براءة ذمة خصمه ، وهذا الأمر أقل من يسلم منه ، فليتبه الفقير مثل ذلك والله أعلم . . . . ان يكون سداه ولحمته الصفح والعفو عن زلل الأخوات ولا يعتدي على من اعتدى عليه ، وان كان الحق تعالى قد أباح ذلك بشرط المثلية ، إذ المثلية متعددة فربما زاد ونقص ، وربما أثرت في تلك السيدة أقل مما أثرت في خصمه ، ونحو ذلك ، فالمجازاة رخصة للضعفاء لقوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله .

وكان سيدنا علي الخواص رحمه الله يقول : اعف عن ظلمك عملاً بأمر الشارع لك بذلك ، ولا تقل قد أباح لي الشرع أن أقابلها بمثل ما فعل ، فكم من مباح تركه أفضل .

وكان يقول : اترك حركك لأنريك ما استطعت ، وأقل عثرة اهل المروءات والهبات من اخوانك ما استطعت ، وعليك بالنظر في محسن الناس دون مساوئهم ، فإنه ما من مسلم إلا وفيه خلق حسن ولو كان من أفسق الناس .

وكان يقول : اذا هجرت اخاك المسلم بشرطه فلا تزد في هجرتك على ثلاثة أيام بلياليها ، وابداً بالسلام بعد الثلاث لتكون خير الرجلين ، وعليك بتحمل الأذى وتجرع مرارته من جميع الانام ، ففي الصحيح مرفوعاً : لا أحد أصبر على أذى من الله انتهى ، ان رزقه وخيره فائق على من جعل له زوجة ولدا وكفر بآنيائه وكتبه ، فليتحمل الفقير الأذى تخلقاً بأخلاق الله عز وجل .

وما وقع لي وانا طائف بالبيت في سنة سبع واربعين وتسعمائة اني نظرت في قلبي فلم اعرف دعاء واحداً مما ورد ان اقوله في الطواف ، فسمعت قائلاً يقول لي : من داخل الحجر قل اللهم افرغ عليَّ من الاخلاق الحمدية ما أتحمل به الاذى من جميع العباد ، اللهم افرغ عليَّ من الاخلاق المحمدية ما اتقى به جميع الاقدار الجارية علي بالرضا والتسليم ، اللهم افرغ علي من الاخلاق المحمدية ما اكون به هادياً مهدياً ، اللهم افرغ علي من الاخلاق المحمدية ما تصير به حرکاتي وسكناتي كلها مرضية عندك ، اللهم افرغ عليَّ من الاخلاق المحمدية ما أتجمل به بين يديك في الدنيا الآخرة ، فكانت بعد ذلك هي اكثـر دعائي بعد الدعاء الوارد والله اعلم ..

ومن شأنه ان لا ينسى اخوانه من الدعاء لهم بالمغفرة والرحمة والعفو

كما وجد الوقت صافياً مع ربه عز وجل ، سواء كان في ليل او نهار  
أو سجود او غيره ، ومن فرائد ذلك الوفاء بحقوقهم وليقـول الملك  
المولـك بالدعـاء ولـك مثل ذـلك ، ودـعاء المـلك لا يـرد .

وسمعت سيدـي على الحواصـ رـحـمـهـ اللـهـ يـقـولـ : اذا وـجـدـ أـحـدـكـ الـوقـتـ  
رـائـقاـ مـنـ الـكـدـورـاتـ فـلـيـسـأـلـ اللـهـ تـعـالـىـ الـمـغـفـرـةـ لـجـمـيعـ الـمـسـلـمـينـ مـنـ اـهـلـ  
عـصـرـهـ ، وهـذـاـ مـنـ اـعـظـمـ حـقـوقـ الـمـسـلـمـينـ ، ولاـ يـتـبـهـ لـهـ كـلـ الاـ بـحـكـمـ  
الـتـبـعـيـةـ لـنـاـ مـنـ مـخـصـوصـيـنـ . وـفـيـ الـحـدـيـثـ لـاـ يـؤـمـنـ اـحـدـكـمـ ، يـعـنـيـ الـايـانـ  
الـكـامـلـ ، حتـىـ يـحـبـ لـأـخـيـهـ مـاـ يـحـبـ لـنـفـسـهـ . وـفـيـ الـقـرـآنـ الـعـظـيمـ : ربـنـاـ اـغـفـرـ  
لـنـاـ وـلـاخـوـانـنـاـ الـذـيـنـ سـبـقـوـنـاـ بـالـايـانـ . وـيـقـاسـ عـلـيـهـ مـنـ تـأـخـرـ عـنـاـ بـالـايـانـ  
اوـ سـاـواـنـاـ ، ثـمـ اـنـ طـلـبـ الـمـغـفـرـةـ لـهـ يـكـوـنـ عـلـىـ نـوـعـيـنـ : اـمـاـ بـأـنـ اللـهـ تـعـالـىـ  
يـحـوـلـ بـيـنـهـمـ وـبـيـنـ الـوـقـعـ فـيـاـ لـاـ يـنـبـغـيـ ، وـاـمـاـ اـنـ لـاـ يـؤـاخـذـهـ اـذـاـ  
عـصـواـ ، وـلـيـسـ لـمـغـفـرـةـ تـعـلـقـ ثـالـثـ ، وـيـكـوـنـ الـعـصـابـةـ الـذـيـنـ يـدـخـلـونـ النـارـ  
مـنـ الـمـوـحـدـيـنـ مـسـتـشـنـاهـ شـرـعـاـ لـثـلـاـ يـعـتـرـضـ مـعـتـرـضـ عـلـىـ تـعـمـيمـ الدـعـاءـ بـالـمـغـفـرـةـ  
انتـهـىـ وـالـلـهـ اـعـلـمـ .

وـمـنـ شـائـعـهـ اـنـ يـعـتـرـفـ بـلـفـضـلـ لـكـلـ مـنـ اـحـسـنـ اـلـيـهـ مـنـ اـخـوانـهـ  
لاـ سـيـماـ مـنـ بـدـأـهـ بـهـدـيـةـ فـاـنـهـ لـاـ يـقـدـرـ عـلـىـ مـكـافـأـةـ بـدـأـتـهـ بـهـاـ ، وـهـذـاـ فـضـلـ  
ابـوـ بـكـرـ الصـدـيقـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ عـلـىـ غـيـرـهـ مـنـ الصـحـابـةـ بـسـبـقـهـ إـلـىـ الـإـسـلـامـ  
مـنـ غـيـرـ تـوقـفـ وـلـاـ روـيـةـ ، فـلـيـكـنـ الـفـقـيرـ حـادـقـاـ مـنـصـفـاـ فـاـنـ سـبـقـ بـالـمـدـيـةـ  
لـاـ يـرـىـ فـضـلـهـ ، وـكـذـلـكـ الـمـكـافـئـ لـاـ يـرـىـ اـنـ كـانـ السـابـقـ . وـلـيـحـذـرـ الـفـقـيرـ  
مـنـ اـنـ يـأـخـذـ وـلـاـ يـكـافـئـ ، بـلـ الـذـيـ يـنـبـغـيـ لـهـ اـنـ يـكـافـئـ كـلـ مـنـ  
احـسـنـ اـلـيـهـ وـلـاـ يـتـهـاـونـ فـيـ ذـلـكـ ، كـمـاـ عـلـيـهـ طـائـفـةـ مـنـ تـعـوـدـرـاـ الـاخـذـ مـنـ

الناس بصدقاتهم وهم يهرب من تحمل من الناس  
ما يمكن .

وكان الشيخ حبيبي الدين بن العربي يقول : لا تقوم بخزانة من بدأك  
بالمهديه ابداً ، ولا يجوز من بدأك بقوله أنا احبك ، فلو احببته بعد  
ذلك ما عسى ان تجده لا تبلغ درجة تقدم حبه اليك ، اذ حبك انت  
هو نتيجة عن حبه اليك والله اعلم .

ومن شأنه اكرام كل وارد عليه من اخوانه فلا يأكل وحده شيئاً  
ابداً ما استطاع ، وعليه بعدم التشويش ممن قيل له انا ابغضك ، بل  
ينبغي له التفتیش على الصفات التي يبغضه لاجلها ويزيلاها ، ثم ينظر ، فن  
زال بعضه والا كرر التفتیش ثانية وثالثاً . فاعلم انه لا ينبغي ان يؤذيه  
في نظير قوله ان يبغضه . وقد ورد ان امرأة قالت لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم اعوذ بالله منك ، فقال لقد استعدت بعظيم ، إلحقي  
بأهلك فطلقها ولم يقربها اكرااماً لكونها استجارت بالله . فاعلم ان كل  
فقير قال له اخوه اعوذ بالله منك من شرك ولم يكتفه شره فهو قليل  
الأدب مع الله تعالى لا يرجى له فلاح ، فان من آذى من استعاذه بالله  
منه كان الله تعالى خصمه كما قال بعضهم والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يحدث اخاه بكذب لأن في ذلك استهانة بحقه ،  
وفي المعارض مندودة عن ذلك اذا اضطر الى الكلام . وكذلك من  
حق الاخ ان يقوم له اخوه اذا ورد عليه ولو كره هو ذلك ، لا سيما  
ان كان الوارد من حملة القرآن او العلم .

وسمعت سيدى على المرصفي رحمه الله يقول : ينبغي للفقير ان لا يساعد اخاه على ما فيه نقص لدینه كأن يعلم منه محنة القيام له في المحافل ، اذ القيام حينئذ فيه مضره على دينه ودين أخيه .

وكان سيدى على الخواص رحمه الله يقول : ايak ان تترك القيام لأخيك في المحافل فربما تولد من ذلك الحقد والضغائن فتعجز بعد ذلك في ازالته ، وقد كان الناس اذا قام لهم احد في المحافل يتتوشون وصاروا اذا لم يقم لهم احد يتذكرون ثم يصيرون يظهرون فيمن لم يقم لهم المعايب ، فينبغي للفقير ان يدور مع اهل الزمان بطريقه الشرعي ، والا حصل له تعب عظيم . وربما خرج من بلدته او من حضارته من كثرة الاذى ، وأصل ذلك كلها قلة سياسته وقلة معرفته بطبعائ زمانه . وقام يا أخي لأخيك وفاء بحقه لا لظنك انه يحب القيام له ، فان ذلك سوء ظن به .

وكان الإمام الشافعى رضي الله عنه يقول : لا تصر فى حق أخيك اعتقاداً على مروءته انتهى ، فان لك في تأدية حقه أجر من حيث حق الأدمى ، وأجر من حيث امثالك أمر الله عز وجل بالأدب .

وكان الشيخ حبى الدين بن العربي يقول : اذا انتسب أخوك الى أحد من الأكابر من اولياء او امراء فاحذر أن تطعن في نسبه ولو في نفسك فتدخل بين ذلك الشخص وبين الله تعالى وبين صاحب الفراش ، فتقع في إثم كبير ، بل ورد ان الطعن في الانساب كفر والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يشع على أخيه اذا سأله المساعدة في التزويج ولو

بِقُمِصِهِ وَبِقَابِهِ الْزَّايدُ ، أَوْ شَيْءٍ مِنْ الْقَمَحِ ، فَإِنَّ الْأَعْانَةَ فِي ذَلِكَ  
مِنْ أَفْضَلِ الْقُرْبَاتِ ، بَلْ ذَكْرُ بَعْضِ الْمُحَقَّقِينَ إِنَّ الْأَعْانَةَ فِي النِّسَاجِ أَفْضَلُ  
مِنْ أَعْانَةِ الْغَزَا وَالْمَكَابِيْنِ ، إِذَا هُوَ أَفْضَلُ نِوَافِلِ الْخَيْرَاتِ ، وَمِنْهُ  
يَتَفَرَّعُ مِنْ يَجَاهِدُ وَمَنْ يَفْعَلُ سَائِرَ الْخَيْرَاتِ . وَالْأَجْرُ يَعْظَمُ السَّبَبُ ،  
فَلَوْلَا النِّسَاجُ مَا وَجَدَ بَجَاهِدُ وَلَا عَابِدُ اللَّهِ تَعَالَى . وَهَذَا أَمْرٌ يَتَهَوَّنُ  
بِهِ غَالِبُ الْفَقَرَاءِ ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : وَإِيشَ قَامَ عَلَى الْفَقِيرِ بِالتَّزوِيجِ فِي هَذَا  
الزَّمَانِ ، وَيَنْفَرِهِ مِنْهُ لِيَعْتَقِ نَفْسَهُ مِنْ مَسَاعِدِهِ ، وَمَا دَرَجَ السَّلْفُ الصَّالِحُ  
عَلَى مَثْلِ ذَلِكَ وَاللهُ أَعْلَمُ .

وَمِنْ شَأنِهِ أَنْ لَا يَكْفُرَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ بِذَنْبِهِ ، وَلَوْلَا ثُلُثُ النَّاسِ  
بِهِ ، أَقْلَةُ وَرَعِ النَّاسِ الْيَوْمَ فِي الْمَنْطَقَةِ وَعَسْرُ مَعْرِفَةِ الْأَفْاظِ الَّتِي يَكْفُرُ بِهَا  
الْإِنْسَانُ دُونَ غَيْرِهَا . إِذَا التَّكْفِيرُ أَمْرُهَا . بَلْ أَقْلَ مَا فِيهِ أَنْ يَخْبَرَ  
عَنِ اِنْسَانٍ بِأَنَّهُ خَالِدٌ فِي النَّارِ لَا تَجْرِي عَلَيْهِ أَحْكَامُ الْإِسْلَامِ ، لَا  
فِي حَيَاتِهِ وَلَا بَعْدَ مَوْتِهِ . ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَ ذَلِكَ إِلَى الْعِقِيدَةِ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ  
الْإِنْسَانَ يَعْجِزُ عَنْ تَحْرِيرِ مَعْتَقِدِهِ فِي عِبَارَةٍ فَضْلًا عَنْ مَعْتَقِدِ غَيْرِهِ . وَفِي  
الْحَدِيثِ : مَنْ قَالَ لِأَخِيهِ يَا كَافِرْ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا ، فَإِنْ كَانَ كَمَا قَالَ  
وَالْأَرْجُعُتُ عَلَيْهِ ، وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْمُكَافِرَ هُوَ الْكَافِرُ لِأَنَّهُ كَفَرَ هُسْلَمًا  
لِإِسْلَامِهِ فَافْهُمْ :

وَيَنْبَغِي لِلْفَقِيرِ أَنْ لَا يَعُودَ لِسَانَهُ بِالْكَلَامِ الْمُرْ لِأَخْوَانِهِ فَيَكُونُ مِنْ  
شَرَارِ النَّاسِ . وَفِي الْحَدِيثِ : شَرُّ النَّاسِ مِنْ تَرْكِهِ النَّاسُ اتِّقَاءَ فَحْشَهُ ،  
فَهَذِهِ شَهَادَةُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ الْفَاحِشَ الْبَذِيءَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ .  
وَسَمِعْتُ سَيِّدِي عَلِيِّ الْمَرْصُوفِيِّ رَحْمَهُ اللَّهُ يَقُولُ : احْذِرُوا سَبَبَ احْدَاثِ

من المسلمين فربما سب احدكم ابا انسان فسب الآخر اباه .

وكان سيدى على الخواص رحمه الله يقول : التورع في المنطقة اشد من التورع في الملة والثياب والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يحقر احدا من خلق الله عز وجل الا عند امر الله فات الله تعالى ما احتقره حين خلقه وصوره ، وكيف يعني الحق تعالى بعد ويخرجه من العدم الى الوجود وتجيء أنت تحقره !! هذا من الجهل الحض . وما أمرك الله تعالى أن تتحقر أحداً من عباده ، وإنما أمرك ان تذكر على أفعاله الخالفة لما شرعه لا غير ، فتأمر العاصي وتنهاه وأنت غير محترر له ، فربما كان في علم الله انه أعلى منك مقاماً وأنت من الفاسقين ويصير يشفع فيك يوم القيمة . وتأمل قوله ﷺ في شجرة الثوم انها شجرة اكره ريحها ، فما كره ذاتها وانما كره ريحها . فاعلم ان عداوتنا للكفار والعصاة عداوة صفات ، بدليل انهم اذا أسلوا وحسن حالم حرم علينا كراهتهم والله تعالى أعلم . . . ان يقدم حواجز اخوانه الضرورية على عباداته من سائر النوافل ، لأن الخير المتعدى نفعه أفضل من القاصر على فاعله ، لا سيما ان أمره شيخه بذلك ، كما مر في الباب قبله . اللهم إلا ان ينهاء شيخه عن خدمتهم فليس له ذلك ، لأنهم ربما كلفوا في مقام المجاهدة لنفسهم . والخدمة لا تكون عادة إلا للسادات الذين فرغوا من علاج أخلاقهم ، وصاروا يرون نفوسهم أحقر الخلق أجمعين ، بحيث لو حقرهم الناس واذروهم لا يتغير منهم شعرة ، لأنهم يشهدون ما قاله الناس فيهم دون ما يعلمونه هم من أنفسهم .

وقد قدمنا في الباب الأول انه ينبغي لمن يخدم اخوانه ان لا يرى بذلك نفسه عليهم فيشقي في الدنيا والآخرة ، اما في الدنيا فلكثرة قurb بذنه والخدمة ، واما في الآخرة فلحرمانه الثواب . وانما الأدب ان يرى خدمته لهم من باب الواجب عليه وفاء ببعض حقوقهم . وقد جرب الاشياخ كلهم نفوسهم فوجدوا انه لا يستحق السيادة الا من تواضع لله تعالى .

وسمعت سيدى على الخواص رحمه الله يقول : لا ينبغي للمريض الانكار على الشيخ اذا نهاد عن خدمة مريض من اخوانه ، فربما كان ذلك المرض عقوبة له ، بل يجب عليه ان يعتقد ان الشيخ ارحم بذلك المريض منه ، لكن اذا بلغت العقوبة حدما فهناك يأمره بخدمته .

وكان ابو سليمان الداراني وغيره يقولون : لا تصلح هذه الطريق الا لاقوام كنسوا بأرواحهم المزابل ، انتهى والله اعلم .

ومن شأنه ان يبادر لخدمة بيوت الخلا احتساباً لوجه الله تعالى ، ولو كان لها خادم بأجرة ، فيزيل ما على الملاقي وحول الميساة من القدر ، وليكن ذلك اوقات غفلات الناس ، كضحوة النهار او في السحر ، بحيث لا يراه احد ، فان للنفس لذة وحلوة اذا عرفت بالتواضع اعظم من لذة الكبر لاصحابه . وكانت هذه وظيفة الامام الفزالي وسيدي علي الخواص والشيخ أمين الدين امام جامع الغمرى رحمهم الله تعالى . و اذا رأى المطهرة ناقصة من الماء فينبغي له ان يكللها مساعدة للقيم ، لاذه سنة السلف ان لا يتظروا الا من ماء لا منه لاحد عليهم فيه ، و اذا ملأ في الفسقية شيئاً صار كأنه ملأ ماء طهارتة ،

وينبغي ان يسقط منته فيه عن المتوضين . وبالمثل فما خدم احد اخوانه الا صار على وجهه نور وإنس ، ولا تكبر عن ذلك احد الا صار على وجهه ظلمة .

وقد كان سيدى علي الخواص اذا لبس مرقعته التي يكتنف فيها المساجد وينظف فيها الأخذية كأنها جواهر تضيء ، فالزم يا أخي خدمة الاخوان يرض عنك الرحمن وتتدخل اعلى الجنان والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يتخد عنده الموسى والسكين والابرة والمقص والمحرز والخيط ونحو ذلك مما يحتاج اليه عادة ، وذلك ليرفع كلفته عن اخوانه وينفعهم بعاريتها . وكذلك من ادبه ان يتخذ عنده المشط والخلال والسواك والقطيفة لمسح الاعضاء ، والسبجاد للصلوة عليهما فيفرشها حيث ادركته الصلاة في غير المسجد . وتقدم في الباب الاول ان السلف الصالح ما اتخذوا السبجادات للمضيامة ، حاشاهم من ذلك ، وانا هو لصلاحة الصلاة . وقد اجمعوا على انه لا يدخل الحضرۃ الإلهیة من في قلبه مثقال ذرة من كبر . كما ورد في دخول الجنة . فان الحضيرتين كلما بين يدي الله عز وجل ، ولو في صلاته وما : عز النفس وشهود الغنى في نفسه عن فضل ربه غفلة لا حضوراً . فاعلم ان من تخلق بالذل والفقر لا يمنع من دخول حضرۃ الله تعالى في وقت من الاوقات .

ومن شأنه اذا وقع في سوء ادب في حق أخيه أن يبادر الى الاستفار بكشف الرأس وال الوقوف عند النعال واضعا يده اليسرى على اليمين ليخالف هيئة الصلاة ، مطرقا برأسه الى الأرض ، نادما على ما

وقع منه في حق أخيه مثلاً ، فان لم يقبل أخوه اعتذاره فمن الأدب ان لا يجلس بل يبقى قائماً الى ان يرجمه أخوه . ويجب عليه ان يرجع على نفسه باللوم ولا يحيط عنها ذرة واحدة ، بل يتعرف بأنه ظالم على أخيه ، فان طال به الوقوف حتى خرج عن العرف ، فينبغي لأخوانه ان يردوا له الحديث : من أتاه أخوه متصلة من ذنب فليقبل ذلك حفاناً كان أو مبطلاً ، فان لم يفعل لم يرد الحوض ، رواه الترمذى وغيره .

وسمعت سيدى علي الخواص رحمه الله يقول : اذا جاء اخوك  
معتذرآ فاقبلوه لا سيما ان أطال الوقوف مستغفرآ ، فان لم يجد احدكم  
في قلبه رقة له فيرجع على نفسه باللوم ويقول لها : يأتيك أخوك مستغفرآ  
في حرقك فلا تقبليه ، فكم وقعت انت في حقه ولم تلتقي اليه فأنت  
اذا اسوأ حالاً منه . ومراد القوم بذلك كله زوال الكدر لا غير ،  
ومن رضي الكدر لقلبه فليس له في الطريق قدم ، فان رأس مال الانسان  
هو قلبه والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يكون عنده حسد لأخوانه اذا كثرت طاعاتهم وانقام  
الناس الى اعتقاد فيهم ، بل يفرح لهم كلما كثرت طاعاتهم ، ويكون  
حربيساً على وقوع الأدب منه في اخوانه ، واذا عمل بأدب يحب ان  
يكون اخوانه كلامهم كذلك يعملون به حتى لا يتميز عنهم بشيء . وما  
زاد القوم على غيرهم الا ببراعاتهم الأدب في كل شيء ومع كل شيء ،  
حتى انهم يوجهون أباريقهم كلها الى القبلة ويرون ذلك من الأدب .  
واذا كان الاناء لا وجده له كالكوز والزبدية جعلوا لها وجهها بالنسبة  
ووضعوه للقبلة التي هو محل مناجاة الحق جل وعلا . وقد دخل جماعة

زائرين على فقراء كانوا مشهورين بالخير وجدوا اباريقهم لغير القبلة فردو  
ولم يسلموا عليهم ، وقالوا لو كان هؤلاء من أهل الأدب لوجهوا اباريقهم  
للقبلة . وسيأتي في الخاتمة في آدابهم في السفر أنه يستحب لاحدهم اذا  
سافر ان يشد وسطه ، ويقرب خطاه ، فإنه يذهب شدة التعب . وفي  
الحديث اذا احدهكم سافر فليشد وسطه وليقرب بين خطاه . وانه يستحب  
لاحدهم اذ سافر ان يودع اخوانه بالعنق ان كانوا رجالا ، وإلا ودعهم  
بالإشارة ان كانوا صغارا ، ثم يسلم عليهم ويشي القبرى ، غير مول  
وجبه عنهم حتى يتوارى عنهم يحدار أو يبعد عنهم جدأ . ثم اذا  
رجع ووصل الى مقصدته فلا يبادر الى الاغتسال من عياء السفر بل يصير  
إلى اليوم الثالث أو الرابع ، وفي ذلك سر يذوقونه . وأما في الظاهرة  
 فهو ان المسافر يمسح من التعب فربما ضره الفسل واورث عنده ضربان  
المفاصل بخلاف اعضاء الوضوء لكونها مكشوفة غالباً فلا يضرها ماء الوضوء  
والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يرى نفسه على احد من جماعة شيخ آخر فانهم  
اخوانه في الطريق ، لأن طريق اهل الله واحدة ، ترجع الى واحد  
وان تعددت . وما اخذ الناس لهم شيئاً الا ليهذب اخلاقهم ويزيل  
رعوناتهم حتى يصير احدهم يرى ان الناس كلهم ناجون وما هالك الا  
هو . فامتحن يا أخي نفسك بهذا الميزان ، فإن رأيت نفسك صارت  
كذلك فأنت صادق في ادعائك اذك انتفعت بصحبة شيخك ، والا فما  
حصلت على شيء . وهذا الامر قد كثر في فقراء هذا الزمان فيصعب  
احدهم الشیخ الى ان يوت ثم يصیر مقرضاً في طوائف القراء لا يعجبه  
احد منهم ، مع انه لا رأهم على كبيرة ولا اصرار على صفيرة . وهذا

من اكبر المقت ، نسأل الله العافية .

وترى احدهم يقول : ما بقيت عينينا ترى أحداً مثل شيخنا ، فيقال لهم مَاذا انتفعتم به ؟ فلا يجد شيئاً يقول . وكل جماعة يقولون شيخنا قفل بعده باب الله ، فلا يكاد ينتفع باحد من اولياء عصره نسأل الله العافية .

ومن شأنه ان يرى محسن اخوانه ويعمى عن مساوئهم جملة واحدة ، فلا يتبعس لهم قط على عيب حتى يتحقق .

وقد كان الشيخ ابو مدين الکمساني رضي الله عنه يقول : الفتوة هي روية محسن الاخوان والغيبة عن مساوئهم .

وكان يقول : انصف اخوانك واقبل النصيحة من هو دونك تدرك شرف المنازل . وكان يقول : من احوج اخاه الى سؤاله عن حاجة من الحاجات التي يقدر عليها فيها وفي بحق صحبته ولا اخوه .

وكان يقول : من لم يتتفقد عيال أخيه في غيبته بما يحتاجون اليه فقد خان الصحبة .

وكان يقول : من ميز بين ثيابه وثياب أخيه في الملك فما شم للصحبة رائحة ، وإنما صحبته نفاق .

وكان يقول : ليس بأخيك من احتجت الى استئذانه في اخذ شيء من كيسه .

وكان يقول : لا تكمل صحبتك الا باشراح صدرك بكل ما اخذ .

الاخوان من مالك وثيابك وطعامك ، رمتى وجدت انقباضاً لذلك  
فأنت منفق في صحبتك .

وكان يقول : من حق أخيك عليك أن تتعجب إليه بكل ما يحب  
حتى لا يجد في نفسه حرجاً من جهتك في شيء يتصرف فيه من مالك ،  
ومن وجد ضيقاً في صدره وحزارة إذا أخذ شيئاً من مالك فما قمت له  
بواجب حقه عليك ، فإن الحزارة التي يجدها أخوك حين يأخذ مالك  
مثلاً ، إنما هي لبقية بقيت عليك من البخل ، فاعمل يا أخي على  
الاحسان إلى اخوانك حسب طاقتك ليكون موتك عندم أشد عليهم  
من موت أبيهم الشقيق ، والحمد لله رب العالمين .

وقد كان رجل يعول ألف نفس فلما مات سمعوا صرير نعشـه على  
أعنق الرجل ، فأنشد شخص :

وليس صرير النعش ما يسمعونه      ولكنها أصلاب قوم تقصف  
وليس عبير المسك ما تنشقونه      ولكنه ذاك الثناء الخلف  
ومن شأنه أن لا يحب العلو على أحد من اخوانه في أمر  
من أمور الدنيا ، فقد أجمع الأشياخ على أن حب العلو على الناس من  
أقوى أسباب الانتكاس . هب أن العاصي من اخوانك ناقص المقام ،  
فأنت أنقض منه ، لأنك ترى نفسك عليه ، لا سيما إن كان بسبب  
تنقيصك له أصابك فيه الكبر عليه ، فانك إذا نأمت وجدت نفسك  
في التكبر أعظم منه فلئن نفسك أولاً قبل غيرك .

وقد كاتب الشيخ أبو مدين رضي الله عنه يقول : انكسر العاصي  
خير من صولة المطيع .

وكان يقول : من أحب العلو على اخوانه ، فقد فتح باب الظلم من  
ولاة زمانه ، ومن رأى نفسه على مشايخ عصره فقد فتح باب ظهور  
الدجاجلة الفتانين في الدين . فان الدجل هو التمويه بالباطل في صورة  
حق ، كما يدعى الدجال الأكبر انه يحيي ويميت ، ويفعل الأمور التي  
لا تليق إلا بالحق جل وعلا ، من باب الاستدراج والمكر به والله  
تعالى اعلم هو الفاعل في كل ذلك . فاعلم ان من ينصح اخوانه لا يخرج  
من الاثم إلا ان رأى نفسه دون المنصوح ، فينصح أخاه في حال رؤية  
ان أخيه أحسن حالاً منه ، فايك يا أخي والداعوى الكاذبة ثم إياك ،  
والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه ان لا يغفل عن نصح نفسه واخوانه ، فلا يطمع في  
ما في يد الخلق ، ولا يصحب مبتدعًا ، ولا امرأة ، ولا يرى في  
شيخه نقصاً ، ولا يغفل عن ذكر ربه ، ولا عن شكره ، ولا يتخلف  
عن مجالس الذكر ولا عن خدمة الصالحين واحترامهم ، فان فعل ابتلاء  
الله باللقاء بين العباد .

وقد قالوا : الطمع في الخلق شك في ايمان للخالق .

وقالوا : احذر من صحبة المبتدع ابقاء على دينك ، ومن صحبة  
النساء ابقاء على قلبك .

وقالوا : من ظهر له في شيخه نقص عدم النفع به .

وقالوا : من غفل عن ذكر ربه فقد حكم الشيطان على نفسه .

وقالوا : من جالس الذاكرين انتبه من غفلته ، ومن خدم الصالحين  
ارتفع بخدمته .

و هذه الأمور لا يستهين بها إلا جاهل تسرقه الطباع ، فعليك يا أخي بالعمل بها والله يتولى هداك .

و من شأنه التواضع لكل من رفعه الله تعالى عليه في علم أو عمل أو جاه و نحو ذلك ، أدبًا مع الله تعالى الذي رفعه عليه ، فان الفقير الصادق داير مع رضي الحق تعالى لا مع حظوظ نفسه .

و قد حكى لي شيخنا الشيخ محمد الشناوي رحمه الله ان شريفاً جلس عند سيدتي ياقوت العرشي فصار الناس يقبلون يد ياقوت ورجله ولا يلتفتون الى الشريف ، فأخذ في نفسه من ذلك ما يأخذ البشر ، فقال له سيدتي ياقوت في أذنه سرًا : يا سيدني انا عظموني لأنني تبعت جدودك في أخلاقهم ، فأنا تبعت جدودك ، وأنت تبعت جدودي ، يعني في الجهل ، فلذلك عظموني دونك ، انتهى .

و من شأنه أن يحيث أخوانه على مراعاة الله تعالى بقلوبهم ، ولا يكتفي أحدهم بشكر الناس له على ما يظهره من أعماله ، مع أنه يجاهر ربها بالمعاصي فيما بينه وبين ربها ، فان ذلك من علامات المقت . وما قنع أحد بشكر الناس إلا كشف الله تعالى عورته وفضحه ولو على طول عقوبة له .

و قد كان الشيخ أبو مدين رضي الله عنه يقول : الحق تعالى مطلوع على السرائر والظواهر والضيائـر ، في كل نفس وحال ، فأيا قلب رآه موثرًا له ، مراقبًا له ، حيـاً من رؤيته اليـه حفظه من الطوارق والموائق والمحن ومضلات الفتن .

و كان يقول : من لم يراقب نظر الله تعالى اليـه ، نظر أحوال نفسه

بعين الدعوى ، وأفعاله بعين الرياء ، وأقواله بعين الافتراء .  
وكان يقول : عمرك كله نفس واحد ، فاحرص ان يكون لك  
لا عليك ، وليس للقلب إلا وجهة واحدة ، فمتي توجه اليها حجب  
عن غيرها .

وكان يقول : إياك أن تراقب غير الله وتقليل اليه إلا باذنه ، فمن  
فعل ذلك سلبه الله مناجاته .

وكان يقول : أضر الأشياء على العبد مخالطة من لا يرى حب ربه  
في أفعاله وأقواله وعقائده . وفي رواية أخرى : من أضر الأشياء على  
المريد صحبة عالم غافل عن مراعاة ربه بقلبه ، ومنصرف جاهل بأحكام  
الشريعة ، وواعظ يداهن الناس ويرخص لهم طلباً لمليهم اليه والله أعلم .

ومن شأنه أن يحذر اخوانه من الوقوع في الدعاوى التي لا يكون  
على ظاهرهم منها دليل ، بل ولو كان على ظاهرهم دليل يحذرهم من  
الدعوى أيضاً ، ويأمرهم بستر المقام حتى يتولى الله تعالى اظهارهم بغير  
مراد منهم ، وقد هلك في هذا الأمر خلق كثير .

وقد قال الأشياخ : كل من رأيتكمه يدعى مع الله تعالى ما لا يكون  
على ظاهره منه شاهد فاحذروه ، وكل من خرج إلى الخلق قبل وجود  
الاذن الإلهي الخاص فهو مفتون وهو مسخرة للناس ، وما خرج الأولياء  
إلى الخلق إلا بعد أن هددوا بالسلب ان لم يفعلوا .

قلت : وقد جاء شخص يطلب مني أن ألقنه كلمة التوحيد ،  
فرأيته يحب الرئاسة ، ومعلوم ان التقين من غير مجاهدة على مصطلح  
الناس اليوم يزيده رعونة ، فلم أجبه الى ذلك ، فاجتمع بعدي بعدة

مشايخ ونكث عهدهم ، وصار كل من نصحه يفارقه ويصير يحيط عليه ، وادعى ان جماعة من اشياخ الطريق الذين ماتوا أتوه في النوم وقالوا له ابرز الى الناس ، ولعله ابليس ، فجمع له بعض جماعة من العوام وصار يقول لهم أنا اليوم أكبر الأولياء وأوسعهم دائرة ، والأفطاب كلهم من تحت أمري ، فصار الناس يسخرون به وبالقراء الموجودين في عصره ، فحكمه حكم خلبوص المغاني ، اذا خرج في بابه قاضي او أمير فيضحك الناس عليه ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ولا يخفى ان الكرامات فرع المعجزات ، وان لم تكن كرامة الانسان مصدقة لدعواه فهو كذاب ، كما درج عليه السلف الصالح والله أعلم .

ومن شأنه أن يبحث اخوانه على دوام الحية في الأبدان والقلوب والآنفوس ، وذلك بتترك المخالفات وعدم الركون الى الاغياف وترك الدعاوى ، فان من وقع في واحدة من هذه الخصال ولم يحتم عنها فهو معدود من رعاع الناس وأراذلهم ، فكما ان قلوب من يحتمي تكون معمورة بذكر الله ، كذلك يكون قلب من لا يحتمي حلا للفلة والوسواس .

وقد كان الشيخ أبو مدین يقول : لا ينفع مع الوقوع في المخالفات عمل ، كما انه لا ينفع المريض ما يصفه له الحكيم من غير حمية ، وكما انه لا يضر مع التواضع بطالة ، كذلك لا ينفع مع الكبر عمل ، انتهى والله أعلم .

ومن شأنه ان يحذر اخوانه من ان يطلبوا بعبادتهم مقاماً أو حالاً ،

فـنـ مـنـ طـلـبـ لـنـفـسـهـ حـالـاـ أوـ مـقـاماـ ،ـ فـهـوـ بـعـيـدـ عـنـ طـرـقـاتـ الـعـارـفـ .ـ وـكـذـلـكـ يـنـبـغـيـ لـهـ أـنـ يـحـشـهـ عـلـىـ عـارـةـ اوـقـاتـهـ بـالـمـوـافـقـاتـ ،ـ وـيـسـأـلـهـ اـنـ يـحـشـهـ كـذـلـكـ .ـ وـقـدـ أـجـمـعـ اـهـلـ الـطـرـيـقـ عـلـىـ اـنـ كـلـ مـنـ طـلـبـ بـأـعـالـهـ مـقـاماـ سـقـطـ مـنـ عـيـنـ رـعـاـيـةـ اللهـ عـزـ وـجـلـ .ـ وـقـالـواـ :ـ اـنـ اـقـامـكـ ثـبـتـ ،ـ وـانـ أـقـتـ نـفـسـكـ سـقـطـتـ .ـ وـقـالـواـ :ـ مـنـ لـمـ يـسـتـعـنـ بـالـلـهـ تـعـالـىـ عـلـىـ نـفـسـهـ صـرـعـتـهـ .ـ وـقـالـواـ :ـ مـنـ طـلـبـ الـظـهـورـ بـنـفـسـهـ خـرـبـ قـلـبـهـ وـتـعـسـرـ عـلـيـهـ الـوـصـولـ إـلـىـ شـيـءـ مـنـ أـحـوـالـ الصـادـقـينـ ،ـ فـهـوـ يـدـعـيـ الـصـلـاحـ وـالـحـقـ تـعـالـىـ يـكـذـبـهـ وـمـلـائـكـتـهـ وـأـوـلـيـاءـ ،ـ ثـمـ يـحـشـرـ يـوـمـ الـقـيـامـةـ فـيـ جـلـةـ الـنـافـةـينـ .ـ

وـمـنـ شـأـنـهـ أـنـ يـحـثـ اـخـواـنـهـ عـلـىـ عـمـلـ عـلـىـ تـحـصـيلـ مـشـاهـدـةـ الـحـقـ تـعـالـىـ فـيـ حـالـ عـلـمـهـ ،ـ فـاـنـ الـأـخـ الصـادـقـ رـبـاـ يـقـومـ فـيـ بـعـضـ الـأـرـقـاتـ مـقـامـ الشـيـخـ .ـ وـقـدـ طـالـتـ الـطـرـيـقـ عـلـىـ غـالـبـ النـاسـ مـنـ غـفـلـتـهـ عـمـاـ قـلـنـاهـ ،ـ فـجـبـبـوـاـ بـالـأـعـالـ عنـ الـمـعـوـلـ لـهـ ،ـ وـلـوـ اـنـهـمـ كـانـواـ لـاحـظـوـاـ الـمـعـوـلـ لـهـ لـاـشـتـغـلـوـاـ بـهـ عـنـ رـؤـيـةـ الـأـعـالـ ،ـ شـتـانـ بـيـنـ مـنـ هـمـتـهـ الـحـورـ وـالـفـصـورـ ،ـ وـبـيـنـ مـنـ هـمـتـهـ رـفـعـ الـسـتـورـ وـدـوـامـ الـحـضـورـ .ـ

وـقـدـ كـانـ الشـيـخـ اـبـوـ العـبـاسـ الـمـرـسيـ يـقـولـ :ـ مـنـ لـمـ يـقـمـ بـآـدـابـ أـهـلـ الـبـدـاـيـاتـ ،ـ فـكـيـفـ يـسـتـقـيمـ لـهـ مـقـامـاتـ أـهـلـ الـنـهـاـيـاتـ .ـ

وـسـمـعـتـ سـيـديـ عـلـىـ الـخـرـاصـ رـحـمـهـ اللـهـ يـقـولـ :ـ كـلـ عـمـلـ لـاـ يـحـضـرـ فـيـ الـعـبـدـ مـعـ رـبـهـ فـهـوـ كـالـمـيـةـ ،ـ وـهـوـ بـالـنـفـاقـ أـشـبـهـ ،ـ وـذـلـكـ لـأـنـهـ يـوـهـمـ النـاسـ اـنـهـ حـاضـرـ مـعـ اللـهـ تـعـالـىـ حـالـ مـنـاجـاتـهـ ،ـ وـالـحـالـ اـنـهـ مـعـ الـخـلـقـ .ـ وـهـوـ نـفـاقـ .ـ اـنـ الـنـافـقـينـ فـيـ الدـرـكـ الـأـسـفـلـ مـنـ النـارـ ،ـ وـاـنـاـ كـانـواـ كـذـلـكـ لـلـعـبـهـ بـالـأـدـيـانـ .ـ وـمـنـ هـنـاـ أـبـاـجـ الـشـرـعـ نـكـاحـ الـكـتـابـيـاتـ لـلـمـسـلـمـ وـحـرـمـ

نكاح من لا كتاب لها فافهم انتهى .

وسمعته ايضاً يقول : إنما أشغلهم بروية أعمالهم لأنهم لم يصلحوا  
لمعرفته والله أعلم .

ومن شأنه ان يحذر اخوانه من كل شيء يؤذفهم ويوقفهم عن السير ، وقد  
قالوا : من ضييع حقوق اخوانه ابتلاه الله تعالى بتضييع حقوقه .

وكان الشیخ افضل الدين لا يكاد يترك نصائح اخوانه في شيء ويقول :  
من غش اخوانه فهو دليل على غشه لنفسه . ورأى مرة شخصاً يرد ما  
يعطيه له الناس فقال يا أخي : ترك الدنيا للدنيا شر من اخذها ففتش  
نفسك فربما اراك اخوك بشيء فرددته خوفاً ان يسقط مقامك وجاءك  
من قلبك لا الله تعالى .

وسمعته مرة أخرى يقول : ايهاكم ان تفتحوا على انفسكم باب تقدير  
مقامات الطريق لاخوانكم ، فتقطعوا بذلك عن السير ، فان ذلك إنما  
هو من وظيفة الاشياخ انتهى والله أعلم .

وكذلك ان يحذر اخوانه من مجالسة اهل البدع فانها مجربة لاماقة القلب .  
وقد كان السلف الصالح كلهم يقولون : من كان فيه ادنى بدعة  
فاحدروا من مجالسته ، فمن تساهل في ذلك عاد عليه شؤمها ولو  
بعد حين .

وقد كان الشیخ ابو مدين رضي الله عنه يقول : بلغنا عن مالك رضي  
الله عنه ، انه كان يقول من اكتفى بالتعبد دون الفقه خرج وابتدع ،

ومن اكتفى بالكلام في العلم دون الاتصاف بحقيقة تزندق وانقطع ،  
ومن اكتفى بلفقه دون العمل به . اغتر وانخدع ، ومن عمل بما علم  
تخلص وارتفع ، ومن لم يأخذ هذا الأدب من المتأدبين افسد من تبع  
وأله اعلم .



## خاتمة

في ذكر جملة من آداب القوم وشروطهم العامة في كل أحد من مريد وشيخ

اعلم رحمك الله ان دائرة طريق القوم تنتهي من بعد انتهاء دائرة غيرهم ، لأن كل أدب في الشريعة في باطنها أدب آخر يسميه أهل الله تعالى الاعتبار ، اي يعبر من ظاهر الفعل الى باطنها ، فيكون صورة الفعل واحدة والقصد مختلف ، كمن يريده بعبادته الاجر في الآخرة ، ومن يريده بها القيام بواجب حق الربوبية ، وانه لا يستحق على ربـه بخدمته شيئاً حتى يطلبه منه . فصورة قاصد الثواب كصورة من لا يطلبـه على حد سواء . ونظير ذلك أيضاً من يغسل أعضاءه من الحديث الظاهر او النجس ومن يغسلـها بالتوبـة من سائر المعاصي حال غسلـها ، فنية الأول مقصورة على رفع الحديث والنـجـسـ الـظـاهـرـ ، ويزيد عليه الثاني رفع النـجـسـ الـبـاطـنـ من استعمالـها - أي الأعضـاءـ - في غير ما شرعـ لهاـ ، لا سيما القـلـبـ الذي هو أمـيرـ الـبـدنـ كـلهـ . فـإـنـهـ إـذـ فـسـدـ أـفـسـدـ الجـسـدـ كـلهـ ، فـلـاـ بـدـ مـنـ غـسـلـهـ مـنـ سـائـرـ الـمـعـاصـيـ ، كـالـكـبـرـ وـالـمـجـبـ وـالـنـفـاقـ وـالـرـيـاءـ وـالـحـسـدـ وـالـحـقـدـ وـاـحـتـقارـ النـاسـ وـغـيرـ ذـلـكـ . ويـجـمـعـ الآـفـاتـ كـلـهاـ حـبـ الدـنـيـاـ ، كـمـ اـشـارـ اليـهـ قولـ عـيسـىـ عـلـيـهـ الصـلـاـةـ وـالـسـلـامـ : حـبـ الدـنـيـاـ رـأـسـ كـلـ خـطـيـةـ . فـلـمـ يـخـرـجـ عـنـهاـ خـطـيـةـ وـاحـدـةـ . ولـعـلـ منـ قـصـرـ بـصـرـهـ عـلـىـ الـحـدـثـ الـظـاهـرـ لـاـ يـخـطـرـ فـيـ بـالـهـ التـوـبـةـ مـنـ حـبـ الدـنـيـاـ اـبـداـ .

وقد كان الفضيل بن عياض رحمة الله يقول لاصحابه : اجلسوا بنا  
توب من الذنب الذي لا يهدي اليه الناس ، وهو حب الدنيا ، من  
مال وطعام وكلام ومنام ، فان هذه الاربعة هي محبة الدنيا انتهى .

واعلم يا أخي ان كل من دخل الطريق بحق وصدق علم ان في القوم  
مجتهدين في طريق الباطن ، كالمجتهدين في الطريق الظاهر . فكما ان  
المجتهدين في الشريعة استنبطوا منها آداباً واحكاماً وشروطًا وواجبات  
ومحرمات ومكروهات ، فكذلك المجتهدون في طريق القوم ، فايام  
والانكار عليهم الا بعد دخول طريقهم . وهناك لا تذكر عليهم الا ما  
خالف جمיהם او جمهورهم اذا علمت ذلك ، فأقول وبالله التوفيق من  
آدابهم ان يجتمعوا في الاكل على السفرة ، ولا يأكلون فرادى الا لعذر  
شرعي ، ولهم ان يشتركون في الخبز دون الادام وعكسه .

قال سيدني يوسف الججمي رضي الله عنه : وكان السلف  
الصالح يجتمعون في الخبز والمرقة جميعاً ويأكلون على وجه الايثار ، فلما  
غلب على بعض الفقراء المرض والشره قسموا الطعام دفعة للظلم . وليس حذر  
فقراء الزاوية ان يتخلق احد منهم بكبر فلا يجلس على سساط الفقراء  
ويطلب الاكل وحده في الخلوة ، فان ذلك علامة على عدم فلاحه في  
الطريق ، وهو بدبة خروجه من يد التربية . ويقع ذلك كثيراً ان  
صاحب ابناء الدنيا واظهر لهم الضخامة فهو يستحي منهم ان يروه وهو  
جالس مع العمياء والمساكين ، يأكل على سساطتهم ، ولو ان تخلفه عن  
الاكل منهم كان تورعاً من اكل الصدقات مثلاً .. لما كان يأكل من خبز  
الزاوية اذا خلا وحده ، فتأمل والله اعلم .

ومن آدابهم ان لا يغض احمد اللقمة واللحمة والقلقاة فيجدها حارة مثلاً فيردها الى الوعاء ، لأن ذلك تعافه النفوس . وكذلك لا ينبغي له ان يتناول لقمة كبيرة ثم يقطعها بفمه ويرد باقيها المقصعة . وكذلك من الادب ان لا ينظر الى جليسه في الأكل ، لأن ذلك ربما اخجله ، واذا وضع الخادم السطاط واراد انهم يأكلون قال بأعلى صوته : الصلاة الصلاة . ولهم في ذلك حديث يستندون اليه وهو قوله ﷺ واما طلاقك الاذى عن الطريق صلاة واعاتنك اخوك على دابتة ليركبها صلاة ، الى ان قال وكل معروف صلاة . والاكل من المعروف ، لانه في الصل اما واجب او مندوب فاقسم .

قالوا : وان كان الشيخ حاضراً في ينبغي ان يقول الصلاة لانه صاحب الاذن حقيقة ، والنقيب اما هو نائبه في ذلك .. ومن آدابهم قلة التحدث على الاكل ، وقلة الضحك المزح ، فانهم حقيقة على مائدة الله عز وجل ، وهو ناظر اليهم والى آدابهم وايشار لهم لبعضهم وشكراً لهم له .

قالوا : ولا بأس بالحكايات اللطاف في الامور المتعلقة بآداب الأكل مما فيه ترغيب في قلة الاكل او النهي عن الاكتئار منه ونحو ذلك .

وقد سمعت الشيخ ابا بكر الحديري يحكى عن الاكل للشيخ محمد المنير محمد بن عنان ولشيخ عبد الحليم ولشيخ محمد العدل ولشيخ محمد بن داود ، ان طفيلي حضرته الوفاة فقال له ولده يا أبتي اوصني وصية اذكرك بها ، فقال يا ولدي اذا جئت الى سطاط ولم يفسحوا لك فاجلس وراء احد منهم وخربيش في ظهره فإذا التفت اليك قل له اضيق عليكم ، فيخجل ويقول لا ، ويفسح لك حياء منك ، فإذا فسح لك

فادخل وزاحمه فإنه يتأخر عنك فتملّك انت السماط ، فضحك المشايخ  
كلهم رضي الله عنهم .

ومن آدابهم كذلك اذا جلس احدهم على مكان السماط ان لا ينتقل عنه الى مكان آخر الا لصلحة بعد مشاوره الشیخ او الخادم ، ولا ينبغي للخادم ان يخص احداً ب الطعام اذا كان الطعام متنوعاً ، فان في ذلك تفرقة لقلوب الضعفاء من الفقراء ، وان احتاج احدهم الى شرب الماء في وسط الاكل فلا بأس ، ولكن يأخذ عروة الكوز مثل الخنسر والبنصر او يأمر احداً يسقيه بيده النظيفة ، ولا يأخذ الكوز ابداً بالاصابع التي يأكل بها الطعام ، لا سجا الزفر كالسمك او البصل او الثوم .

قال الشیخ نجم الدين الكبیري : واذا شرب فليشرب ووجهه الى القوم ولا يصرف وجهه عنهم كما يفعله العوام بقصد الاحترام ، واذا كان هناك احد يجهل هذا الادب فليعلمه به قبل ان يشرب ليحفظه من الانكار عليه بالجهل .

قال : وكذلك لا ينبغي له ان يؤثر احداً ظاهراً ولا من هو فوقه في الدرجة من شیخ او امير او عالم ، وانما يؤثر على من هو دونه في العادة الظاهرة للناس ، والا فعلمون انه لا يجوز له ان يرى نفسه على احد الا على وجه الشکر ، والا فقد يكون من يراه الناس دونه اعظم من الحاضرين كلهم عند الله تعالى .

قالوا : ولا ينبغي له ان يواجه احداً بالايشار بل ينحي له الطعام قليلاً قليلاً ، فان كان اخوه محتاجاً اليه مد يده اليه وجرّه الى عنده والا تركه . ولا ينبغي ان يقول احدهما للآخر : خذ انت هذا الورك

فيقول الآخر ما يأخذه الا انت ، فتصير عيطة وخبطة ويجعلوا لذلك  
الورك قدرأً عظيماً .

وكان اخي افضل الدين رحمه الله اذا ألح عليه في اكل شيء  
يتقنع من اكله ويقول ان الحاجه على دليل على شدة بخله ، وطعام البخيل  
داء كها ورد في الحديث .

قال الشيخ نجم الدين البكري رحمه الله : اذا قال الخادم او الشیخ  
« الصلاة » او الأكل وهناك فقیر لا يريد الأكل فمن الأدب جلوسه معهم  
على السفرة موافقة لهم ، ولو لم يأكل ، كما قالوا فيمن دعى للوليمة ان  
يحضر ثم ان شاء اكل وان شاء ترك . قال : اذا قال الشيخ او الخادم  
للفقراء آخر الأكل اشکروا الله تعالى فمن الأدب المبادرة الى القيام .  
قالوا : ولا ينبغي لأحد من قام ان يقرأ القرآن او يؤذن او يصلی  
حتى يفرغ الفقراء كلهم من غسل ايديهم الا لضرورة شرعية ، لضيق  
الوقت ، او خوفاً من انقطاعهم عن الرفقة اذا كانوا مسافرين .

قالوا : اذا فرغ احدهم من غسل يده فليدع من يصب عليك بنحو  
طهرك الله من الذنب ، ولتحذر الذي يصب على الفقراء من وقوع  
الصابون في العسالة التي في الطشت او البالوعة ،凡 وقع منه فليصب  
عليه ماء طيباً ثم يستعمله . واختلفوا في اخذ الصابون او الاشنان من  
صاحب الدستور هل يأخذ منه باليمني او باليسرى ، ولكل واحد  
وجه . وكذلك اختلفوا في كنس الحصر او البسط بعد الطعام ، فمنهم  
من قال يكتنس باليمني ويجعل اليمني لدفع الفتات الذي على الارض ،

ومنهم من قال يكتنف باليمني بجريان العادة بذلك ، فإنه طعام يستحب أكله كما ورد . ومن شأنهم أن لا يقول أحدهم لي أو ثوبي أو ذيلي إلا مع الحضور ، إن ذلك من نعم الله تعالى عليه ، دون أن يقول ذلك مع الغفلة وادعاء الملك ، وإنه ينبغي لاحدهم أن يقول أين الثوب أين النعل ونحو ذلك ، والسر في ذلك أن من شرط القوم أن لا يروا لهم ملائكة لشيء يتخصصون به عن أخوانهم ، بل كل من احتاج إلى شيء ما في يد غيره عادة أخذه منه بطبيبه نفس ، وهناك تنزل عليهم الرحمة إن شاء الله تعالى .

ومن آدابهم مع الله تعالى ، وقليل فاعله ، ان يتعرضوا لنفحات الحق تعالى الواقعة في الليل والنهار فان له تعالى نظرات الى القلوب عبادة في كل يوم وليلة ، فيمنحهم تعالى فيها من لطائفه ومعارفه واسراره ما يشاء بقدر استعدادهم ، فإذا فارقك شخص ساعة واحدة ، او أعرض عنك نفساً واحداً ، وأنت جالس معه ثم عاد عليك وجب عليك التسبيء للقائه بالحرمة والتعظيم احسانا للظن به ، لأن الله تعالى نفعه نفحة او نظر اليه نظرة من تلك النظرات فصار بها اعلى مقاما منك . ثم ان كان ذلك الامر صحيحا فقد وفيت معه الادب ، وان لم يكن كذلك فقد تأدبت مع الله تعالى حيث عاملته بما بتقتضيه المرتبة الإلهية من الكرم على كل وارد على حضرتها .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه : وهذا الامر قل من يتقد نفسه فيه من الفقراء ، وذلك لاستحکام الغفلة على قلوبهم والله اعلم .

ومن ادبهم ان لا يتحجروا عن احد الا لعذر ، ولا يقولوا لمن  
قصدهم في حاجة ان ارجع وتعال لنا وقتا آخر ، ولا ينعوا سائلا  
ابدا الا حكمة لا ليخل ولا شح ، كما من تقريره في الابواب السابقة .  
وكذلك من ادبهم اخراج الميل الى الكونين من قلوبهم دون الله تعالى ، والايثار  
يجمع ما يدخل في يدهم على اخوانهم المسلمين . كذلك من ادبهم  
الاغتراب عمدا عن كل موضع عظمهم الناس فيه وخافوا منه الفتنة ،  
وهيجران من لا خير فيه ، مع عدم اعتقاد السوء فيه ، فيعامله  
معاملة من يسيء به الظن من غير سوء ظن ، وان كان تركه للخلق  
خوفا من ان يشغلوه عن الله تعالى فهو غرض غير صحيح والله اعلم .

ومن آدابهم في السماع المعروف بين القوم ان لا ينفعوا فيه خوفا من  
الوقوع في النفاق .

قال الشهرودي رحمه الله : ومن ادلة السماع ما روی ان الله  
تعالى خاطب النفر في الميثاق الاول بقوله : المست بربكم ، واستغرت عنوبة  
سماع ذلك الكلام الا رواح .. فلذلك كانت تطرب وتتحرك كلها سمعت امراً  
مطربا ، لانه يذكرها بالسماع الاول .

وكذلك كان الجنيد رحمه الله يقول : وكان ابو علي الدقاق رحمه  
الله يقول : الحرام من السماع سماع العوام لبقاء نفوسهم ورعنانها ، والباحث  
منه سماع الزهاد لحصول مجاهداتهم ، والمستحب هو سماع اصحابنا لانه  
يمحي قلوبهم .

وكان الحارث المحاسبي يقول : مما يتمتع به القراء سماع الصوت الحسن  
مع الديانة .

وسئل ذو النون المصري رحمة عن السماع عند الصوت الحسن فقال :  
معلول وان كان فيه مخاطبات وأشارات . وسئل عن ه مرة اخرى فقال :  
هو وارد حتى يزعج القلوب الى حب القرب من حضرة الحق تعالى ،  
فمن اصغى اليه بحق تتحقق ، ومن اصغى اليه بنفس تزندف ، اي خالف  
باطنه ظاهره .

وكان الجنيد رضي الله عنه يقول : تنزل الرحمة على الفقراء في  
ثلاثة مواطن . فذكر منها السماع ، قال : وذلك انهم لا يسمعون الا عن  
حق ، ولا يقumen الا عن وجد .

وكان الجنيد رحمة الله يقول : السماع فتنة لمن طلبه ، ترويج لمن  
صادقه . وكان يقول كثيراً : السماع يحتاج الى ثلاثة امور ، المكان والزمان  
والاخوان .

وكان اهل عصر سيدى عمر بن الفارض يقولون : كل سماع لا يحضره  
سيدى عمر فليس فيه بسط ، وذلك لانه كان يحرك الجماعة . وعمل  
بعض الاكابر جمعاً ودعى الفقراء فأنسد القول الى ان سيم فلم يحصل لأحد  
منهم وجد ، فأرسلوا وراء سيدى عمر يجعله فحضر ، فقل للمنشد انسد  
ما بدا لك فأنسد يقول :

لي بالحجاز وديعة خلفتها او دعّها يوم الفراق دموعي  
فقام سيدى عمر ودار وتواجد فتواجد كل من كان هناك ، ذكره  
الشيخ عبد الغفار القوصي رحمة الله .

وكان الشبلي رحمة الله يقول : السماع ظاهره فتنة وباطنه عبرة ،  
فمن عرف السماع وفتنه خاف منه . وكان يقول : لا يصلح السماع الْمَنْ

ذبح نفسه بسيوف المجاهدات وحيى قلبه بنور المواقف ، وهو لا دل  
العرفة غذاء لأرواحهم .

وكان ابو عثمان الروزباري رحمة الله اذا سُئل عن السماع يقول :  
ليتنا نخرج منه رأساً برأس .

وكان ابو عثمان المغربي رحمة الله يقول : من ادعى السماع بصدق  
ولم يستمع من صرير الباب وصوت الطيور تصفيق الرياح فهو مفترٍ  
معدٍ ، وذلك لأن الباعث للسماع عند الصادقين شهودهم ان كل شيء  
ورد عليهم انا ورد من حضرة الله تعالى ، فهم مع صاحب الحضرة لا  
مع من ورد عليهم ، ولذلك تساوى عندهم صوت الممار وصوت احسن  
الناس صوتاً ، ثم اذا غلب حال القوم في السماع فمن الأدب التسليم  
لهم اذا صاحوا او مزقوا ثيابهم او بكروا على حسب ما يكون  
احوالهم .

وكان ابو عثمان الحيري يقول : السماع على ثلاثة اوجه ، فوجه  
للمریدین والمبتدئین .. يستدعون بذلك الأحوال الشريفة ، ولكن تخشى  
عليهم من ذلك الفتنة والرياء . ووجه للصادقين يطلبون بذلك الزيادة في  
احوالهم . والوجه الثالث لاهل الاستئامة من المارفين ، وهو تساوى  
الحركات والسكنون عندهم .

وكان ابو سعيد الجدار يقول : من ادعى انه مغلوب في السماع  
فعلمته الصحقيقة ان لا يبقى في ذلك المجلس حتى الا انس به ، ولا  
مبطل الا استوحش منه .

وكان الشيخ محبي الدين يقول : اذا كان الرجل من لا يجد قلبه مع

الله تعالى الا في السماع ، فالواجب عليه ترك السماع اصلاً ، لأن في ذلك مكرأً إلهياً خفياً لا يعرفه كل أحد . وإن كان يجد قلبه فيه وفي غيره ، ولكن يجده في النغمات أكثر ، فحضوره حرام . ولا نعني بسماع النغمات الغناء بالشعر فقط ، وإنما نعني به سماع النغمات بالغناء وغيره . قال : وإذا وجد الفقير قلبه في سماع القرآن لحسن صوت القارئ ، ولم يجد قلبه فيه إذا سمعه من قارئ آخر ، فسماعه معلول ، وتلك الرقة التي يجدها في قلبه من الطبيعة الإنسانية ، ذكره في الباب الثالث والثانيين ومائة من الفتوحات .

وكان الجنيد يقول : إذا رأيت المريد يميل إلى السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة .

وكان سهل بن عبد الله رضي الله عنه يقول : معنى السماع علم اسناؤه الله تعالى به لا يعلمه إلا هو ، والعبارات تقصّر عنه ، ولكن الصادقون قشير إليهم المعاني فيستريحون بذلك من تعب الاجتاجاب .

ولما دخل ذو النون المصري بغداد في المخنة التي عد من مصر إليها ، اجتمع عليه صوفيتها ومعهم موّالٌ فاستأذنوه بان يقول بين يديه شيئاً فأذن لهم فأنشد يقول :

صغير هـواك عذني فكيف به اذا احتتنا  
وقد جمعت في قلبي هـوى قد كان مشتركا  
اما ترى لمكتشب اـ ضحك الخلي بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه وصار الدم يقطر من جبينه ولا ينقط على الأرض منه شيء ، فقام رجل من القوم يتواجد ، فقل له

ذو النون هو الذي يراك حين تقوم فجلس . قال ابو علي الدقاد كان ذو النون في هذه الحكاية صاحب اشرف على ذلك الرجل حيث نبهه ان ذلك ليس من مقامه ، وكان ذلك الرجل صاحب انصاف حيث قيل ذلك وجلس بسرعة ولم ينفع .

وكان الشبلي اذا استمع يلتح شجرة الجميز او الجوز من قوة حاله اتهى .

ورأيت سيدی محمد السروي يستمع في زاوية المتبولي ، فحمل على كفه الايسر تifarأاً كبيراً ملائنا ماء فصار يدور به ، ورأيته مرة اخرى حمل المنشد بيد واحدة ورمى به على رجل آخر .

وكان ابراهيم المارستاني يقول : بلغني ان موسى عليه الصلاة والسلام قص يوماً في بني اسرائيل فمزق واحد منهم قبضه ، فأوحى الله تعالى اليه : قل له مزق لي قلبك ولا تمزق لي ثيابك .

ونقل الشيخ عبد الغفار القوصي رحمة الله ان الشيخ ابا محمد الماشمي الشريف رضي الله عنه سئل عن السباع فقال : لا ادري ما اقول فيه ، ولكنني حضرت في دار شيخنا ابي الحسن التميمي سنة سبعين وثلاثمائة وقد عمل دعوة دعى فيها الامام ابا بكر الابيري شيخ المالكية ، والشيخ ابا القاسم الداركي شيخ الشافعية ، والامام طاهر بن الحسين شيخ الحديث ، والشيخ ابا الحسن ابن سعون شيخ الوعاظ والزهاد ، وابن مجاهد شيخ المتكلمين ، والقاضي ابا بكر الباقلاني ، وابن الحسن شيخ الحنابلة ، وجاءة أخرى من العلماء ، فقالوا لشخص حسن الصوته : اسمعنا شيئاً ، فانشد لهم شعراً من جلته :

غطت اناملها في بطن قرطاس  
رسالة بعير لا بانفاس  
ان زر فديتك لي من غير محشم  
فان حبك لي قد شاع في الناس  
فكان قوله ملن ادى رسالته  
قف لي لاسعى على العينين والراس  
قال السيد الشريف : فبعد ان رأيت هؤلاء الأشياخ يسمعون لا  
ي肯ني ان افتني بعدم السماع ، فان هؤلاء هم اكبر مشايخ العرق ، حتى  
انه لو سقط السقف عليهم لم يبق في العراق من يفتني في حادثة  
انتهى .

وقد بسطنا الكلام على ذلك في كتاب المتن والأخلاق في الباب  
الثامن منها .

وكان يوسف بن الحسين الرازي رضي الله عنه يقرأ القرآن ويسمعه ،  
فلا يحصل عنده تواجد ، فسمع يوماً شخصاً يقول .

رأيتك تبني دائماً في قطيبيتي ولو كنت ذا حزء لهدمت ما تبني  
فصاح وبكى حتى ابتلت ثيابه ولحيته ، ثم قال تلوموني على قول  
بعض اهل الدازاني زنديق وهو ذا ، أقرأ القرآن من الصباح الى المساء لم  
يقطر من عيني قطرة ، وقد قامت علي القيامة بهذا البيت .

وقيل لابراهيم الخراص رحمة الله : ما سبب تحرك الانسان عند سماع  
الاشعار وينحدر في سماعها مالا يجدر في سماع القرآن ؟ فقال رضي الله عنه :  
انما لم يغلب على الناس التواجد عند سماع القرآن لثقل ما فيه من التكاليف ،  
فكانه صدمة لا يمكن التحول معها ، بخلاف سماع الاشعار لأنها تروّح  
القلب لعدم التكليف فيها .

وكان ابن الدراج يقول : مررت على قصر حسن على الدجلة فرأيت

رجلًا بهي المنظر وبين يديه جارية تغنى وتقول في سبيل الله : ود كان  
مني لك يبذل . كل يوم تتبدل . غير هذا بك اجل . فسمعها شاب عليه مرقعة  
تحت القصر فقال لها : أعيدي فأعادته ، فقال الشاب : هذا صورة تلويني مع  
الحق تعالى . ثم شرق شهقة خرجت روحه ، فكفناه ودفناه ، فعلم بذلك  
صاحب القصر فقال اشهدكم ان كل شيء بيدي الله تعالى ، وكل ماليكي  
احراراً ، ثم جعل في وسطه ازاراً وعلى كتفه رداء وخرج فلم يعرف له  
بعد ذلك خبر .

وقال ابو سعيد الخراز رحمه الله : رأيت علي بن الموفق في الساع  
وهو يقول : اقيموني اقيموني فأقاموه فقام فتواجد . وقام الداعي ليلاً الى  
الصباح بهذا البيت والناس قيام يبكون :  
ارد درا فؤاد مكتتب ليس له من حبيبه خلف

قال القشيري رحمة الله : وكان الامام سهل بن عبد الله التستري يسمع  
القرآن والذكر وغير ذلك فلا يتغير ، فلما كان في اواخر عمره صار  
يتواجد ويقول : ضعفنا والله عن التحمل وصار وارداً اقوى منا .  
وكان ابو عثمان المغربي يقول : سمعت على البئر تقول الله اله الله .

وكان خير النساج رحمة الله يقول : قص موسى عليه الصلاة والسلام  
يوماً على بني اسرائيل فزعق واحد منهم فانתרه موسى فأوحى الله  
تعالى اليه : يا موسى بجي باحوا ، وبطيبي ناخوا ، وبوجدي صاحوا ،  
فكيف تنكر عليهم ! انتهى .

وكان عود بن عبد الله له جارية حسنة الصوت فكان يأمرها بالغناء  
فتغنى له بصوت حزين حتى تبكي القوم .

وكان ابو سليمان يقول : كل قلب لا يحركه الا الصوت الحسن فهو ضعيف ، فيداوى كما يداوى الصبي اذا اردت ان تنومه . وكان يقول : الصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئاً ، وانا يحرك ما كان ساكناً فيه من الشوق الى الله تعالى .

وكان لسيدي عمر بن الفارض جواري يغنين له فيقوم ويتوارد وكان يتغالي في شرائهن لاجل حسن اصواتهن رضي الله عنه .

وكان ابو القاسم القشيري رضي الله عنه يقول : السماع في كل وقت اనفع ما يكون للضعفاء فیأخذ كل عضو نصيبه منه فما ينزل على العين يبكيها ، وما ينزل على اللسان يصبح به ، وما ينزل على اليد ترق به الشياط وتلطم به الوجه ، وما يقع على الرجل يرقص به انتهى .

وحکى الشيخ تاج الدين بن عطاء الله ان الشيخ عز الدين بن عبد السلام سُئل عن سماع الغنی فقال : مثل ماذا فقال مثل قول القائل غنت فاختفت صوتها في عودها فكأنها الصوتان صوت العود فقال الشيخ عز الدين : اعده علي ، فقال السائل : يكفيني منك في اباخته انتهی .

وسمعت سيدی علي الخواص رحمة الله يقول : يحرم على الشيخ الذي يقتدى به ان يسمع من آلات اللهو لانه يفسد اتباعه لغيرهم عن مشهدہ انتهی .

وأجمع القوم على ان كل ما جمع النلوب الشاردة عن حضرة الله عز وجل فهو حسن ، قلت : والمراد بحضورة الله عز وجل حيث اطلقت

في لسان القوم شهود العبد انه بين يدي الله عز وجل ، فما دام هذا مشهد فهو في حضرة الله ، فإذا حجب عن هذا المشهد فقد خرج منها والله أعلم .

وذكر الشيخ حبي الدين وغيره ان من ادب القوم في السماع ان لا يكون هناك من ليس من اهل طريقة او من اهل طريقهم ، لكنه ينكر السماع ولا يقول به . وذلك لانه يقبض القوم بتغيره لكونه اقوى منهم ، اذ النفس تحب السماع بالطبع ، وإنما تكرره لما هدتها حالة أخرى اعظم من السماع ، فلذلك كان لها سلطان على نفوس السامعين لبطونها . فعلم انه يجب في صحة السماع ان يكون جميع السامعين على قلب رجل واحد . قالوا : وان وقع ان يكون القوال من القوم او من المعتقدين فيهم كان احسن . قالوا : واذا القوال من العوام الخارجين عن طريق القوم فينبغي لهم ان يزيدوه في العطاء لينبعث ويختالع ، ويباسطوه حتى يميل الى القوم ، لأن النفس محبولة على حب من يحسن اليها .

وسمعت سيدى علي المرصفي رحمه الله يقول : لا ينبغي للقراء ان يطلاوا من القوال انشاد شيء معين ، بل يتركوه على حسب ما ينطقه الله تعالى به ، وذلك ابعد عن - ظوط النفس ، ولكن ان كان الشيخ حاضر وأمر القوال ان ينشد شيئاً معيناً فلا بأس ، لانه أعلم بما يحرك قلوب الجماعة انتهى .

قال الشيخ حبي الدين بن العربي رحمه الله : اذا ظهر للقوم سامة من القوال او كسل او رأوا صوته يفرق قلوبهم ، فمن الأدب ان يسكتوه . ويجب عليه ان لا يتلوش منهم ، فان تشوش فلا يصلح

للانشاد الا ان تاب انتهى . و اذا اسكتتوه فيشتغلون بنفوسهم او يأخذون في الذكر حق يحصل للقوال باعث ويحصل بانشاده الجميلة ، لكن يكون الذكر على طريقة واحدة موزونة وهي احسن عند المحققين من سماع القوال ، واقوى في الاستعداد لمن كان له قلب ، او القى السمع وهو شهيد . قالوا : و اذا حرك القوال صاحب حال وقع منه شيء من تيابه فهو للقال خاصا ، فان في الحديث من قتل قتيلا فله سلبه .

قالوا : و اذا كان التواجد من معنى آخر خلاف قول القوال ، ووقع نه ثوب فهو للجماعة ، فيشركم فيه القوال لانه من الجماعة ، والتواجد مصدق فيما يدعوه من حصول السبب الذي تواجد منه ، فلا ينبغي ان يكذبه احد ، اذ التهمة لا يكون بين القوم .

قالوا : و اذا تحرك شيخ القوم وسقط منه شيء فالحكم فيه للشيخ ليس لهم ان يتحكموا في خرقة شيخهم ، ولكن يجب على الشيخ ان يقتسمها بينهم ، ولا بد . فان امسكها ولم يحكمهم فيها ولا قسمها بينهم فقد خرج عن طريق القوم . وللجماعة ان يحيطوا به ، وليس للمربيدين ان يقتدوا به في مثل ذلك ابدا . ثم ان امساكه الخرقة قد يكون لاحد امررين اما لبخيل ما طرأ عليه لعدم عصمته ، وأما لطلب الستر بحاله لسوء هذا الادب حتى يسقط من عين الجماعة ، وكل من هذين الامررين لا يليق بالمربي اتباع هذا الشيخ فيه وان تبعه لا يفلح .. لانه ان كان بخيلا فأقرب من كل قبيح صوفي شحيح ، وان كان متستراً بذلك الفعل كذلك لعلة في نفسه لا يعرفها المربي ، والمربي انا ينتفع بشيخه في الأخلاق والآداب التي ظاهرها محمود .

قال الشيخ حبيبي الدين : وكل من قام في السماع عن غلبة فللمجاهدة  
ان يقوموا لقيامه ، وليس لهم ان يقوموا لقيام من بقيت عليه بقية  
من الاحساس والشعور ، بل يحرم عليه هو القيام ، لانه منافق ظهر  
بصورة الصادقين لا بمعناهم . اللهم الا ان يقوم متواجدًا معرفا الجماعة  
بت فعله ، وان يطلب به تحصيل الوجود ، فللمجاهدة ان يقوموا لقيامه ،  
فان مذهبهم الموافقة والمساعدة ، وذلك الفقير صادق في دعوه ، وان  
كان الاولى به وبكل قائم في السماع ان لا يقوم الا بحالة فناء وغلبة .

قالوا : ولا سبيل الى بيع الخرقة اذا وقعت ، فان في ذلك استهانة بالفقراء ، اذ الخرقة مثلا اذا دخلت في النداء في السوق او غيره قد نسبت بالايدى الغافلين ، وذلك استهانة بطريق القوم في عيون الناس من العوام .

قالوا : وليس للفقراء ان يتتحكموا في خرقه من ليس من اهل طريقهم ولا في خرقه من لا يقول بذلك من العباد والزهاد ، ولكن اذا ضفهم معهم مجلس وتحكم الفقراء في شيء من ثيابهم فلا بأس ؛ وبغير اذنهم لا يجوز . بل ينحرجون به من طريق اهل الله تعالى ، لانه ليس من حكمة اكل اموال الناس بالباطل ، واما جوزنا مثل ذلك للفقرا فيما بينهم لرضاهم بذلك وتواطئهم وصار ذلك عرفا بينهم بطيب نفس ؛ بحيث ان الفقراء لو ردوا على احدهم بخرقه لتكدر ولم يرجع فيها لاق اخرجها من ملكه ، ولا بد فايلاك والاعتراض في القوم في ذلك والله اعلم .

قالوا : وينبغى للقول ان يقف على يمين الشيخ او نائبه ، فهم

اشار عليه الشيخ به انشده الا ان يكون المنشد عالما بما يحرّك قلوب القراء لشدة ارتباطه بالشيخ في الباطن ، فله ان يقف حيث شاء .

قالوا : و اذا سقطت عمامة الشيخ عن رأسه او وضعها هو اختيارا لثقلها او لشدة حر و نحو ذلك ، فمن الادب موافقة القراء له في ذلك ، فيضعون كلهم عمائمهم كذلك ، وان رمى الشيخ عمamatته الى القوال او ردائه فلهم ان يوافقوه بصدق ، وليحذر احدهم ان يرمي خرقته للقوال من غير اشارة الشيخ فانه ترك الادب . و اذا وقع من احد من القراء خرقه او عمامة في غير وجد ، فيستحب للنقيب رفعها عن موقع الاقدام اكراما لها ، وان كانت عمامة الشيخ رفعها كذلك وصار قائما بها الى ان يطلبها الشيخ بالقرينة او الاشارة ، فهناك يتقدم النقيب ويضمهما على رأس الشيخ قائلا بسم الله الرحمن الرحيم مع استشعار الحياة والادب :

قال الشيخ محبي الدين : ولا ينبغي ان ينشد في مجالس القراء الا الشعر الذي قصد به قائله ذكر الله عز وجل بلسان التغزل او غيره ، فانه من الكلام الذي اهل به الله تعالى فهو حلال قولها وسماعها ، وهو ما ذكر اسم الله عليه ، بخلاف الشعر الذي قصد به قائله غير الله فانه بمنزلة من يتوضأ بالنجاسة قربة الى الله تعالى ، لأن القول في الحديث حدث بلا شك ، وهو ما اهل لغير الله .. والنية لها اثر في الاشياء ، والشاعر ما قصد الا التغزل في محبوبه المخلوق . انتهى ذكره في الباب الثامن والتسعين وثلاثمائة من الفتوحات .

وسمعت شيخنا الشيخ امين الدين امام جامع الغمر يقول : لا ينبغي

انشاد كلام مثل سيدى عمر بن الفارض على مجلس شربة الخمر ، فقد وقع لشخص انه انشد قوله : شربنا على ذكر الحبيب مدامـة ... الى آخرها على مجلس خمر فحول الله تعالى غائطه الى فيه ، وبوله الى انفه ، فلم يزل كذلك الى ان مات والله اعلم .

ومن آدابهم بعد عن مواطن التهم ، وليس من طريقهم مؤاخاة النساء والاحداث ولا مكالمتهم لغير ضرورة ، وما قال باباحة النظر الى المستحسنات التي نهى الشارع عنها الا قوم فجtar ، خرجوا عن الطريق ولبسوا على العامة بلبس الزي ، حتى ظن من لا معرفة له بيزان الشريعة انهم من الاولياء مع انهم افسق الفاسقين . وهم على جانب عظم من الكسل والفتور عن الخير . وكل من رأى زبدهم الذي ليس به وتقصيـر ثيابهم وخف شواربهم وتصغير ع茅اتهم وارخاء عذبـتهم تمشيـخاً لا اقباعاً للسنة اعتقادـهم ظاهراً ، وربما كان ذلك حتى يرتب الولاية له جوالي او شيئاً من الدنيا كما هو مشاهـد في خلقـ كثير ، فلما بنوا امرهم في الطريق على قواعد فاسدة ونيات خبيثة ، وسوس لهم ابليس باظهار التواجد والسباع مع النساء والشباب ، وقال لهم لا تنبعوا النساء والشباب الخير وحضور مجالس الذكر قياساً على الصلوات في المساجد ، ثم وسوس لهم بمالـيل الى النـذـذ بـجاـستـمن وـكلـامـهن حـتـى اـمـالـهم الى طـلب الفـسـقـ بـهـنـ ، فـهـا وـجـدـوا لـذـكـ سـبـيلاـ ، فـمـثـلـ هـؤـلـاءـ يـحـبـ عـلـى كلـ مـؤـمـنـ تحـذـيرـ النـاسـ مـنـ صـحـبـتـهمـ ، وـمـنـ كـانـ صـادـقاـ فـي السـبـاعـ فـلـيـسـتـمعـ فـي نـفـسـهـ مـنـ غـيـرـ حـضـورـ مـعـ هـؤـلـاءـ الفـسـقةـ وـالـلهـ اـعـلـمـ .

ومن شأنـهمـ انـ لاـ يـقـدـ مـعـهـمـ فـي مجلسـ سـاعـهـمـ منـكـرـ عـلـيـهـمـ ، كـاـ

مر آنفا ولا يكون هناك من المنكرات ، حتى لو التبس نعل فقير بغيره ، او ركوبه بغيرها ، اثر ذلك فيهم قساوة القلب ، ولم يقدروا على الاستئاع ، لأن ابدال النعل بغيره من الورع تركه ، لانه يظلم قلب الفقير ويغriه . وقد بلغنا ان ابا يزيد رضي الله عنه وجد وحشة في تواجده فقل اني اجد في قلبي وحشة فانظروا سبب ذلك ، ففتشوا وجدوا نعل فقير قد أبداته في المسجد مع شخص من اصحاب ابي يزيد ، فطلبو صاحب النعل ورجدوه من اكبر المنكرين عليهم .

ومن شأنهم ان يعاملوا كل وقت بما يناسبه ، ومتى ادخلوا على ما يقتضيه وقت آخر تقدر عليم وقتهم . وقد وقع لسيدي علي المرصفي رحمه الله انه بات عنده معلاق عنب فوجد في قلبه كدورة فأخرجها للقراء في الليل فرجع اليه صفاء قلبه . هذه حكايته لي ووقع نظيرها لغيره ايضاً . ووقع ايضاً لبعض من كان تدفق في الورع انه وجد في قلبه كدرا حال ذكره ، ففتشوا ذلك ووجدوا القارورة التي فيها الدهن قد استعاروها ليشتروا فيها الدهن مرة المصباح فاشتروه فيها مرة اخرى بغير اذن اصحابها فزال الكدر والله اعلم .

فاذًا كان الكدر يحصل للقراء في مثل هذه الامور ، فكيف بالخاص والضرب بالعصي والماداة ! فالله يلطف بنا آمين .

ومن شرطهم ان لا يجلسوا مع مجادل ينكر على اهل الطريق احوالهم لحديث عن نبي لا ينبغي التنازع . وعلوم اهل الله انا هي علوم رسول الله عليه صلواته لهم متقيدون بالشريعة لا يخرجون عنها الى رأي او قياس الا في النادر ، وفي القرآن العظيم : خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين . فشمل الجاهلين بطريق اهل الله .

وكذلك من شأنهم المؤاخذة بالنسیان وبكل امر يوقفهم عن الترقى لأنهم سيارون على الدوام ، وليس لهم ان يسامحوا مریداً بزلة واحدة غيره للشرع ومصلحة المرید ، بخلاف حقوقهم ، فيسامحون الناس فيها وان كثرت .

قال الشيخ حمیی الدین : وانا آخذوا المرید بالنسیان لان طریقهم طریق حضور مع الله تعالى في عموم الحالات ، والنسیان فيها نادر ، والنادر لا حکم له بخلاف طریق غيرهم ، فان الغالب فيها الغفلة ، فلذلك لم يسامح اهلها المرید بالنسیان إلا في اماكن معروفة في کتب الفقه ، كما اذا نسي رکنا من اركان الصلاة او نسي الطهارة وصلی فانه يعید جزماً ، انتهى .

ومن شأنهم ان ينصفوا الناس من انفسهم بينما لا ينصفون انفسهم من احد ، كما ان من شأنهم قبول الاعتذار من اعتذر اليهم مع ان الاعتذار غالباً اما يقع من ليس هو من اهل الطریق ، فان اهل الطریق يقيمون للخلق المعاذير قبل ان يقع منهم الاعتذار . فاعلم انه لا اعتذار بين عامين ، وانا الاعتذار بين مریدین او بين عارف ومرید ، فالعارف يتنزل ويعرف للمرید مداراة له ، وهو لا يحتاج الى اعتذار من المرید والله اعلم .

وقد كان الشيخ حمیی الدین بن العری رحمه الله يقول : الاعتذار تزکیة للنفس وتهمة للمعتذر اليه انتهى .

ومن شروطهم ان لا يغش احد منهم احداً ، وانا يتعاملون بالمناصحة

والانتقاد لبعضهم بعضاً في الخير وعدم المنافرة والاعتراض بالفهم لا بالأمور التي وردت صريحة في الكتاب والسنة . وأجمعوا على انه لا يصح من ثبت له قدم في الطريق بغض ولا شحناه ولا حسد ولا بغـي ولا غيبة ولا نعـمة ولا حقد ولا مكر ولا رباء ولا نفاق ، فان فعل ذلك فهو عدو الله .. فكيف يدعو غيره الى الله تعالى ! فامتحن يا اخي من يدعـي انه من الوالـصـلـين بهذه المـيزـانـ يـظـهـرـ لـكـ صـدـقـهـ اوـ كـذـبـهـ ، لأنـ الوـاـصـلـ لاـ يـرـىـ فـيـ الـوـجـودـ فـاعـلاـ حـقـيـقـةـ إـلـاـ اللـهـ فـيـ رـسـلـ غـضـبـهـ وـحـسـدـهـ عـلـىـ مـنـ ؟ـ وـاـنـ نـزـلـ عـنـ هـذـهـ الـدـرـجـةـ وـجـدـ جـمـيعـ الـمـسـلـمـ عـبـدـ اللـهـ وـمـنـ أـمـةـ رـسـوـلـ اللـهـ ، فـكـيـفـ يـؤـذـيـ عـبـدـ رـبـهـ اوـ اـمـةـ نـبـيـهـ فـيـ حـضـرـتـهـ ، فـاـنـ الـوـاـصـلـ دـائـماـ فـيـ حـضـرـةـ اللـهـ وـحـضـرـةـ رـسـوـلـهـ لـاـ يـبـرـحـ ، فـيـقـالـ لـمـنـ اـدـعـىـ الـوـصـولـ وـاـذـىـ اـحـدـاـ اـنـتـ كـذـابـ وـالـلـهـ أـعـلـمـ .

ومن شروطهم ان لا يعدوا احداً ب وعد إلا في النادر ، لأن صدق ال وعد انا يكون للأنبياء عليهم الصلاة والسلام لعصمتهم ، وأما غيرهم فربما وعد واختلف فيصير فيه خصلة من النفاق . وسواء كان الموعود به جليلاً او حقيراً كله واحد . ثم ان وقع ان الفقير وعد احداً ب وعد ولم يوف به وجب الوفاء به واستغفر الله تعالى ، كما هو مذهب الإمام مالك رضي الله عنه .

ومن شروطهم الورع والتثبت في كل ما يروونه عن رسول الله ﷺ لقوله : من كذب عليّ متعمداً - وفي رواية باسقاط متعمداً - فليتبواً مقعده من النار ، وهو حديث متواتر بقيـد التعمـد . وفي الحديث أيضاً : كفى بالمرء اثـاماـ اـنـ يـحـدـثـ بـكـلـ مـاـ سـمـعـ . وفي رواية مسلم : حسب

المرء كذباً ان يحدث بكل ما سمع ، ذكرها مسلم في صدر صحيحه .  
وقد قالوا : الورع في المنطق أعز من الكبريت الاحمر .

وسمعت شيخنا شيخ الاسلام زكريا يقول : لا تعتمد على روایة احد  
من هؤلاء المتبدين من غير علم حتى تجربه في الصدق والعلم . فكثيراً  
ما يروي شيخ الزاوية شيئاً ويضيفه الى رسول الله عليه السلام والحال انها  
رواية من ادعاها بعض العارفين وهو يعتقد انها جاءت عن رسول الله عليه السلام  
من طريق الحدثين ، فعليه اللوم وان كان ذلك مبنياً على حسن الظن  
بأن الناس ، لأن لحسن الظن مواضع ليس هذا منها . وقد تقدم في الباب  
الأول وغيره ان من شرط من يطلب طريق القوم ان يكون متضلعًا من  
علوم الشريعة المطهرة ، حتى لا يصير عنده التفاتات الى غير الطريق التي  
سلكها . وان طريق القوم محورة على الكتاب والسنة ، تحرير الذهب  
والجوهر ، فمن لم يكن من أكابر العلماء لا يفلح فيما ، لأن له في كل  
حركة وسكنون ميزاناً شرعياً يحب عليه علمه قبل الفعل والله اعلم .

ومن شأنهم شدة الورع وكثرة التوقف على الأكل مما بأيدي اهل زمانهم حتى يعلموا ورעה في كسبه ، وقد خالف قوم من اهل زماننا هذا فادعوا المشيخة وصاروا يأكلون عند المكاسين في رمضان وغيره ويقولون : نحن قوم لا يؤثر فيينا الحرام ، وهذا من الافتداء القبيح على اهل الطريق انهم كانوا كذلك ، فالله تعالى ينفر لنا ولهم . فيجب على كل مسلم ان يذكر صنيعهم قياماً بواجب حق الشريعة والعلماء العاملين والأولياء الصالحين . ولو ان هؤلاء اعترفوا بأنهم خالفوا طريق السلف الصالحة حتى لا تتبعهم العامة على ذلك لكان أخف اثماً . وقد قدمنا

ان سفيان الثوري رضي الله عنه كان يتهم نفسه ويقول لأصحابه اياكم ان تقتدوا بي حتى تزدوا أحوايل على الكتاب والسنة ، فاني رجل خللت في ديني وأكلت من جوائز السلطان . وكذلك بلغنا عن الحسن البصري انه كان يقول ذلك والله اعلم .

ومن شأنهم حفظ آداب الشريعة لا سيما أواخر أعمارهم ، ولا يقدمون على فعل شيء حتى يعرفوا انه موافق للشريعة واذا شكوا في أمر سألا عنده العلماء وعملوا بما يفتونهم به من التشديد او الرخصة بشرطها .

وقد ألف سيدى الشيخ محمد بن عنان رضي الله عنه رسالة من أو لها الى آخرها في الحث على اتباع الشريعة وسؤال العلماء عن ما فيه شك وسبب ذلك انه كان في بلاد الشرقية بين قوم الغالب عليهم البدع ، ولا يتيسّر للفلاحين ان يستغلوا بالعلم حتى يصير احدهم يعرف جميع الحلال والحرام من نفسه من غير سؤال العلماء ، وكان الشيخ محمد هذا على قدم السلف الصالح ، وما كنت امثله إلا بطاوس الياني او بشر الحافي ، لشدة ما هو عليه من اتباع السنة المطهرة وعدم تضييع شيء من اوقاته في غفلة عن الله ، بل كان ليلا ونهاراً مقبلاً على ربه عن وجل رضي الله عنه .

وكان سيدى علي الخواص يقول للمتعبدين من القراء : عليكم بسؤال العلماء عن امر دينكم ، ولا تعمدوا شيئاً الا يمد علمكم بأنه موافق للشريعة . وكان يقول : من خان في آداب الشريعة الظاهرة ، فأحرى أن يخون في علم الحقيقة والsecrets الإلهية . ومعلوم ان الحق تعالى

لا يهب أسراره إلا الأمناء من عباده ، وكل من ابتدع في الشريعة شيئاً ، فقد آثر هواه على شرع ربه الذي اختاره الله ورسوله للأمة والله أعلم .

ومن شأنهم اذا دخل احدهم في الطريق ، وهو ذو زوجة او مال ، ان لا يتغير عن حالته الا باذن شيخه ، فلا يطلقها باختياره ، ولا يتزوج اذا كان عازباً ، ولا يرمي ماله للناس ، ثم يصير يسأل الناس ، وقد مر اياضاح ذلك في الأبواب السابقة في مواضع ، ولذلك من شرط الصادقين منهم ان لا يبيت احدهم على دينار ولا درهم كما مر ، ولا يأخذ من الناس من اموالهم بالسؤال ليفرقها على المحاويخ ، الا ان كانت زكاة ، او كان كاملاً في الطريق ، يرى الحال كالأطفال في حجره ، يربىهم ويفعل معهم ما هو الأصلح لهم . فمثل هذا الاعتراض عليه كالاعتراض على الخضر عليه الصلاة والسلام ، فيما فعله مع موسى عليه الصلاة والسلام - فان قول الخضر عليه الصلاة والسلام وما فعلته عن امري ، مثل قول نبينا ﷺ ان اتبع الا ما يوحى الي . فكما ان الخضر عليه الصلاة والسلام هو شيخ الاولياء في علوم الحقيقة ، بحكم النية لرسول الله ﷺ ، فـ لم انه لا ينبغي الاعتراض إلا على من لم يبلغ حد الكمال من التمشيخين بأذنهم ، فيسألون الناس الحافا ، فينفرون منهم ، فيقل نفعهم على يدهم . ويقولون نحن ملامية ، وذلك جهل ، فان الملامية هم الكمل من رجال الله تعالى ، ومبني طريقهم على الحباء والعفة ، كما هو مبسوط في كتب القرم ، وهي طريق الشيخ الجيد بعينها والله اعلم .

ومن شأنهم عدم الاعتراض على الشیوخ ، إذ الاعتراض عادة لا يكون

إلا من الأعلى للأدنى ، لأنه هو الذي يعترض بعلم .

وكان سيدتي علي الخواص رحمه الله يقول : لا يسمى اعتراض الأعلى على الأدنى اعتراضاً ، وإنما الأدب تسميته تأديباً وارشاداً ، كحال الشيخ في تربية المرشد ، فلا يسمى الشيخ معتراضاً على المرشد ، فعلى الأدون أن يصمت عن كل شيء جهله ، ولا ينكر على فاعله إلا أن علم حكمه في الشريعة ، وممّى ذكر على شيخه فقد ابطل أصل عقده معه والله أعلم .

ومن شأنهم الصدق ، فلا يتكلمون أبداً عما لم يذوقوه ، خوفاً على أنفسهم أن يدعوا مقاماً لم يبلغوه . ومن أصول طريقهم أنهم لا يتكلمون إلا بما يشاهدونه ، وإذا سمع أحدهم شيئاً من أخيه لم يفهمه ، فلا يجوز له الرد عليه ، وإنما الواجب عليه أن يعلم فوراً أن ذلك من مشاهد أخيه الصحيحة ، الذي لم يبلغها هو ، وإن أخاه أعظم منه مقاماً ، فينبغي له التوجّه بهمة إلى الله تعالى ، إن يرزقه مثل ما رزق أخاه ، أو يتلذّذ له ويخدمه أن لم يكن له شيخ ، كما جرى عليه أهل الطريق . وهذا الأدب ما رأيت له ذائقاً إلا قليلاً . وغالبهم لا يقدر على نفسه تنكسه ، لأن يتلذّذ لأخيه أبداً . ومن هنا قال الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه : من أعلى أخلاق القوم أن يتلمذوا لأحد من أقرانهم ، فإنها أحسن رياضات النفوس ، وهو أصعب من المجموع والسرور والعزلة وغير ذلك ، انتهى .

ويؤيد ذلك ما تقدم في وصية سيدتي احمد بن الرفاعي في مرض موته لخواص أصحابه حين سأله وصية موجزة ، من قوله : من تشريح

عليكم فتلمذوا له ، فان مدّ يده لكم لتقبلوها فقبلوا رجله ، وكونوا آخر شرة في الذنب ، فان الضربة اول ما تقع في الرأس . فان قيل ان اشياخ الطريق كاملون بيقيين ، وخرجوا عن رعونات النقوس ، لا نرى احداً منهم يتلمذ لأحد من اقرانه كا قلم ، فالجواب ان كلمنا فيمن تأبى نفسه القراءة على اقرانه ، وهؤلاء الأشیخ بحمد الله لا تأبى نفوسهم ، ذلك كما هو معلوم من قرائن احوالهم ، فايماك ان تظن بهم في المریدین والله اعلم .

وكان الشيخ محبي الدين رحمه الله يقول : من شروطهم اذا دخلوا زائرين لأحد من اشياخ عصرهم ان يفرغوا قلوبهم من جميع ما عندهم من اللم ، بمعنى انهم لا يقنعون بما عندهم ، بل يطلبون الزيادة ، فان اللم لا قرار له ، فيجب على كل زائر للأشياخ ان يفتح باب قلبه لما يلقي اليه ذلك الشيخ ، ليخرج من عنده سالماً من الاعتراض ، ومتنى سمع من الشيخ ما لا يقبله قلبه رجع على نفسه باللوم وقل هذا أمر لم اصل انا اليه ، ولا ينسب الشيخ الى الخطأ البتة ، ومن فعل ذلك معشيخ فقد خرج عن قواعد الطريق والله اعلم .

ومن شأنهم ان ينظروا الى العصاة بعين الرحمة لا بعين الاذداء والاحتقار . وقالوا : الاردراء بشيء من العالم يرجع والعياذ بالله الى الاعتراض على القدرة التي أعطت كل شيء خلقه ، وذلك ينافي طريق الولاية والاصطفاء . وقد تقدم في الأبواب السابقة انه لا يجوز لأحد استصحاب المعصية على من وقع فيها ، بل ينبغي ان يعتقد فيه انه ثاب من وقتها وندم ، فمن سريرته ، او يحتمل ان يكون من سبق له

من الله السعادة ، فلا تضره المعصية . وكل من ظن بنفسه انه خير من احد من المسلمين ، فهو جاحد مخدوع ، ولو اعطى من الكرامات ما اعطى . وقد رأى سيدى عبد القادر الجيلى مرة شارب خمر يتقايل فخطر بباله انه خير منه ، فناداه السكران : يا عبد القادر ، قادر ربى على ان يجعلني مثلك ويجعلك مثلى ، فاستغفر سيدى عبد القادر وطاطأ رأسه . فانكر يا اخي منكرات الشرع بحكم الشرع ، واجعل انكارك على الافعال لا على الذوات ، والله اعلم .

ومن شأنهم كلهم اغاثة الملهوف ويقدمون اغاثاته على قراءة احزابهم واورادهم وكل شيء من نواقلهم ، كما من تقريره مراراً . ومن ادعى الولاية وقلبه فارغ من تحمل هموم العباد فهو كاذب في دعواه ، وليتأمل تلقيب القطب بالغوث يعرف انه ما لقب بذلك الا لكثرة اغاثته الملهوفين في الشدائد . وهذه الحقيقة سارية من القطب الى جميع اهل دائرته رضي الله عنهم . فاعلم ان من جامع زوجته ودخل الحمام وليس المبخرة ونام على الفرش الوطية واكل المزيد من الطعام او بني داراً او غرس بستانًا ايام تکدر الناس ، فهو لم يشم من الغوثية رائحة ، لأن حامل الهم لا يتهما بمثل ذلك ، ولا تميل اليه نفسه ، فينبغي ان لم يتحمل هموم الناس ان لا يخرج على من يتحمل همومهم ، بل يهرب نفسه ويبحثها ، عملاً بحديث الطبراني مرفوعاً : من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم انتهى .

ورأيت بعضهم لا يهتم بأمر المسلمين ويزعم ان ذلك من التسليم لله وهو قصور ، فان التسليم لله لا ينافي الاهتمام بأمر المسلمين المأمور به والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم ان يحزموا بفضل كل من طلبوا زيارته من الشيوخ عليهم قبل ان يخرجوا لزيارته ، ولا يخرجوا قط لزيارته على وجه الاختصار له ، لأن ذلك يورث المقت ، إذ الشيوخ لا يختبرون البتة لكافهم ، وانما الحق تعالى هو الذي يختبرهم ، واما الخلق فربما كانوا دونهم في الدرجة ، فكيف يختبرونهم في مقام لم يذوقوه .

وقد دخل سيدی عبد القادر الجيلی ومعه اثنان على رجل كان يلقب بالغوث ، وكان من شأنه ان يختفي اذا شاء ويهب اذا شاء ، فقال سيدی عبد القادر نويت التبرک بهذا الرجل ، فقال الآخر انا لا اعتقده الا ان اظہر لي كرامة ، وقال الآخر انا منكر عليه ، فبينها جالسون إذ ظهر من بينهم فنظر الى من قال انا منكر وقال : انت المنكر على اني لارى نار الكفر تلتهب فيك ، وقال للآخر انت الذي تقول لا اعتقده الا ان اظہر لي كرامة ستجرأ عليك الدنيا الى شحمتي اديتك ، وقال لسيدی عبد القادر انت الذي تزورني للبركة سيعلو شأنك حتى تؤمر بأن تقول قدمي هذه على عنق كل ولی الله عز وجل وتحض لك اولیاء المشرق والمغرب ويطأطئه رقباهم ، فكان الامر كما قال . واما المنكر فسافر من بغداد ليناظر القسيسين ببلاد الروم ففعل وناظرهم فغلبهم فأعجب السلطان وقربه وطالب منه تزويج ابنته فقل لا يمكن ذلك الا ان تدخل في دينها فتنصر وتزوجها ومات على دين النصرانية . واما الذي اوقف اعتقاده على اظہار كرامة فتولى مال بيت المال وصار من اوسع الناس في الدنيا لسواه به ذكره في كتاب البهجة والله اعلم .

ومن شأنهم ان لا يطلبوا من مشايخ عصرهم الكلام على مواجهتهم

وانما يطلبون منهم ان يعرفوهم بالادوية التي يستعملونها لازالة امراضهم الباطنة ، هذا هو جل مقصود الناس منهم ، فان المكاففات بحوال برادن النساء انها هي احوال المريدين ، تقوية ليقينهم في الطريق ، وتأييدها لهم ، والعارفون قد تكثروا في مقام اليقين .

وسمعت سيدى عليا المرصفي رحمة الله يقول : يجب على صاحب الكشف ان يسأل الله عز وجل في زواله لما فيه من الاصلاح على عورات الناس ، فهو من احوال المريدين لا العارفين والله اعلم .

ومن شأنهم انهم لا يطلبون من الخادم ان يحرى في خدمته لهم على وفق اغراضهم كلها ، بل اذا اتاهم بما لا يوافق اغراضهم سكنوا ولم يعاتبوه على ذلك ، الا ان يكون الخادم تلميذا للشيخ ، فله ان يعاتبه ليعرف ميزان ذلك في المستقبل ، وأما الماضي فقد وقع .

وقال السهروري رحمة الله : وانما كان من شأنهم ترك العتاب للخادم طلباً لتهذيب اخلاقهم ورياضة لنفسهم ، كما انهم في جميع معاملاتهم مع الحلق على هذا القدم ، فيحتملون اذاهم ولا يقابلونهم بنظير ذلك ، ويحملون عن الناس كلتهم ولا يلقون كلتهم على احد ، وينهون العصاة ، وينبهون الفاقل ويرشدون الضال ، ويقودون الأعمى ، ويساعدون الخادم ، ويطهرون معها على الرحا ، ويكتسون البيت .

وقال الشيخ محبي الدين : ومن الفقراء من صارت ارادته فانية في كل ما يريده الحق تعالى من الخير ، فمثل هذا لا يرى شيئاً في الوجود يخالف غرضه حق يتکدر لاجله لغيبته عن حظوظ نفسه ، وفناه ارادته في ارادة ربها في كل ما يحرى على يدي عباده في حقه .

وقد قالوا : من فني عن ارادة نفسه فلا نفس له ومن لا نفس له فلا غرض له ، ومن لا غرض له فلا مرض له ، وذلك ان سبب الامراض عدم موافقة الاغراض والله اعلم .

قال الشيخ حبي الدين رحمه الله : وهذا المخلق لا يكون لهم إلا بعد فراغهم من تهذيب فوسهم ، اذ التصدر لقضاء حوائج الناس عادة لا يكون الا بعد ذلك . ومن كان عليه بقيمة علاج لأخلاقه الرديئة ، فهي تجذبه الى وراء ، فلا يصح له التوجه الى الله تعالى بكليته في قضاء حوائج العباد . ومعلوم ان كمال التوجه شرط في سرعة قضاء الحوائج ، وكل من تصدر لقضاء حوائج الناس قبل الفراغ من تهذيب نفسه فهو

طالب الرياسة ، وثناء الناس عليه ، وعكوف الناس عليه ، وكثرة ترددتهم اليه ، ومشيهم في ركبته . وربما تلبس عليه النفس في ذلك وتقول له انك انا تفعل ذلك محبة في المخير ، وما اقامك في ذلك الا الحق تبارك وتعالى فاشكر الله على ذلك ، فان غيرك يتمنى ان يكون مثلك فلا يقدر .. فمثل هذا هالك ، وهو يظن انه ناج . ولو انه تفطن لدسائس نفسه لمدم تحريضها من ورطة الرياء ، ومن اسره تحت هواء ، ومن سخرية الشيطان به على جميع قضاة حوائج غيره بطريقه الشرعي ، كما يجب على طالب العلم الاخلاص فيه والسلامة من محبة صرف الناس وجوههم اليه . وفي الحديث : ما من احد يكلم في سبيل الله والله اعلم بن يكلم في سبيله ، الحديث ، فأخبرنا انه ما كل من جاهد يكون ملخصاً لوجه الله تعالى ، ولا كل من قتل بين الصفين يكون شهيداً ، فلينتبه من يعمل شيئاً في النصف الثاني من القرن العاشر مثل هذه الغواائل والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

وكان سهل بن عبد الله التستري رحمة الله يقول : ينبغي للعبد ان لا يغفل عن تفتيش نفسه في عباداته ، فضلا عن معاصيه ، قل " عبد يسلم من التقصير في طاعاته والفاللة فيها عن الله تعالى ، فلا يقونون الا تائبين ، ولا يخلسون الا تائبين ، ولا ينامون الا تائبين والله اعلم .

ومن شأنهم التجافي والتبعاد عن ما للنفس فيه غرض منسائر الشهوات ، فلا يتغنى أحدهم في طلبه ولا يتمناه ، بل ان جاءه ذلك من غير تعب في تحصيله ومن وجه حلّ تغير فيه ، فان شاء اكله وان شاء تركه الا ان يكون في مقام المجاهدة للنفس ، او مقام توفير المذلة

الى موطنها الحقيقي ، فيتعين عليه ترك الاكل وفاء بحق المقام ، كما كان عليه عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وأبو ذر وأخراهم من الاولاء . وليس من هو في هذين المقامين ان يتناول شيئاً من طيبات الشهوات الدنيا . وقد ورد : الذي حرام على اهل الآخرة ، وقيل انه من كلام ابي ذر وغيره ، قلت والمراد ان ذلك حرام من حيث الكمال في المقام ليوافق قواعد الشرعية المطهرة ، نحو قوله تعالى : كلوا من طيبات ما زرقناكم وشكروا الله ، والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم القناعة ، وهي وقوف النفس عند ما رزقت من غير ت Shawf الى زيادة ، اذا حصل بين يدي العبد ذلك الرزق من غير مزاحم عليه اكل بقدر ضرورته وترك الزائد لغيره ، وليس بعد ذلك مقام في القناعة . فاعلم ان من يكون له كل يوم ما يكفيه الكفاية الشرعية ، ويسافر من بلاده البعيدة الى السلطان ليرب له شيئاً زائداً او يسافر الى بعض مشايخ العرب ليأخذ منه شيئاً من القمح او العسل ونحوهما ، فهو بعيد جداً عن طريق المریدين ، فضلاً عن العارفين الذين يزعم انه منهم .. لأن من شأن القوم الشكر لله تعالى على السراء والضراء . وذلك لأنهم يعتقدون انه تعالى اعلم بصالحهم من انفسهم ، فلا يطلبون زيادة على ما اعطاهم في يوم والله اعلم .

ومن شأنهم ترجيح الخوف على الرجاء لكونه اكمel واجل في حق العبيد ، ولا يرجحون الرجاء الا عند خوفهم ان يتتحكم فيهم سلطان القنوط . وكذلك من شأنهم الانقباض في نفوسهم اذا رأوا منكرا في الشرع ايشارا للجناب الإلهي ، وشفقة على الفاعل لذلك المنكر . وليس

لهم ان يقولوا هذا فعل الله فلا ينقبض ، منه لانه جهل . فان الكامل يسمى ابا العيون فعين ينظر بها الى فعل الحق فيجده في غاية الحكمة ، وعين ينظر بها الى مخالفه العبيد وعصيانهم لا وامر ربهم فيغار الله تعالى . وفي الحديث انه عليه السلام كان يغضب اذا انتهكت حرمات الله عز وجل ، فعلم ان اذكار المنكر لا يقع في مقام التسليم لأن كلامها مأمور به شرعاً والله اعلم .

ولذلك من شأنهم غض الطرف عن فضول النظر والاسراع في المشي مع السكينة والوقار ، فيمشون مثل الجمل الموقور حملا ، وقد كان عليه السلام اذا مشى كأنه ينحط من صبيب .

ولذلك من شأنهم اصلاح ذات البين ، واعظم اوقاتهم ان يطلع المق تعالى على سرائرهم فلا يجد فيها حبا لاحد الا باذنه ، ولا التفاتا الى غيره .

ولذلك من شأنهم التعامي عن عيوب الناس وسترها ونشر محاسنهم الا المبتدةعة ، فإنه يجب عليهم التحذير منهم ، وذلك من باب الرحمة بال المسلمين حتى لا يزيد عذاب المبتدع باتباع الناس له في بدعته ، ولا يأثم أحد بسيبه .

ومن شأنهم الشفقة على خلق الله تعالى من ناطق وصامت بطريقه الشرعي .

قال الشيخ حمي الدين : ولقد حدثني الوجيه المدرس بمدينة ملطية انه كان هناك والي بمدينة بخارى ، وكان من اظلم الناس . فركب يوما

فرأى كلباً اجرب وكان ذلك في يوم شديد البرد ، فقال لبعض غلمانه ارفعوا ذلك الكلب إلى دارنا فرفعوه فتلطف به واحسن إليه فلما جاء الليل نودي الوالي في منامه يا فلان كنت كلباً فوهبناك بكلب ، فهذه رحمة بكلب اثرت الرحمة للظالم . وفي الحديث في كل كبد ربطه اجر .

ووقع لسيدي احمد بن الرفاعي انه رأى كلباً اجذم وقد شعره والناس يزجروننه فحمله الى البرية وجعل له ظله وصار يطعمه ويستقيه ويدنه حتى عوفي ففسله بهاء حمير ودخل به ببلده أم عبدة ، فقيل له اتعتنى بكلب هذا الاعتناء ، فقال : خفت من الله تعالى ان يؤاخذني بعدم الاحسان اليه ويقول لي ، اما كان في قلبك رحمة خلق من خلقي ؟ والله اعلم .

ومن شأنهم ان يتصدقوا كل يوم عقداً بقلوبهم على جميع عباد الله تعالى بعرضهم وبدمائهم واموالم ، ولا يطالبون احداً بمحق الدارين اكراماً من هم عبيده ولمن هم من أمته صلوات الله عليه . وأصول الشرع تقصد هذا الفعل ، فإنه من باب العفو ومكارم الاخلاق ، وان كانت الاعراض لاتباح بالاباحة لو صرخ اهلها بالاباحة ، ولكن كلامنا في عفوه عن الناس اذا وقعوا في عرضهم بحكم الاتفاق ، والا فلم يبلغنا ان احداً من القوم قال للناس قعوا في عرضي ابداً . وفي الحديث أيعجز أحدكم ان يكون كائني ضضم ، كان اذا اصبح يقول اللهم قد تصدقت بعرضي على عبادك يعني الذين يقعون في عرضي تعدياً وظلمأ ، لكن لا يخفى ان التصدق المذكور لا يكون الا في حق الادمي ، فإنه بثابة من سامح الناس بديونه . اما في حق الله تعالى فليس للعبد في ذلك تصريف . واوضح

ذلك ان معاصي الآدميين لها وجهان : وجه يتعلق بالله من حيث تدحيم حدوده ، فلذلك اليه تعالى لا لهم ، ووجه يتعلق بهم فيصبح لهم العفو عنه والله اعلم .

ومن شأنهم أن لا يقرضوا أحداً بقصد العوض، وإنما يعطون كل  
محتاج ما يرونـه محتاجاً إليه من غير مطالبته بالعوض، وذلك لأنهم  
يشهدون أن جميع ما بآيديهم من المال إنما جعله الله تعالى عندهم  
للمحتاجين من عباده، ولا يرون لهم مع الله ملكاً حتى يطلبوا العوض  
لأجله.

و كذلك من شأنهم عدم الالتفات الى خلف ، واذا التفتوا التفتوا جميعا ، وقد نادى شخص الشبلي رحمة الله مرة من خلفه فلم يجده وقال : اما علمت ان الفقراء لا يلتفتون الى وراء ، ولا يحببون من نادهم من خلف القفا والله اعلم .

ومن شأنهم التفاؤل والأخذ بالفأل الحسن النظير به ، يعني بطريقه الشرعي ، وقد قرع رجل باب الشيخ ابى مدين فخرج اليه ، ولم يكن في نية الشيخ ان يخرج اليه او لا يدخله في ذلك الوقت داره ، فقال له : ما اسمك ، فقال : احمد الفائدة ، فقال له الشيخ : ادخل ، فان العاقل لا يطرد الفائدة اذا وصلت الى باب داره وهو يتطلبها .

قال الشيخ حبي الدين : وكان احمد هذا من سادات القوم ،

ومن شأنهم انهم لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون ولا يتحركون  
ولا يسكنون الا عن ضرورة او حاجة ، وذلك ليثابوا على جم

افعالهم ثواب الواجبات ، لأن الانسان اذا اضطر الى مباح صار فعله واجباً ، وثواب الفرض اعظم من ثواب السنة إلا في بعض المسائل عند بعضهم ، كابتداء السلام مع رده في حق المتشاحنين فانه عليه السلام ... وخيرها الذي بدأ بالسلام ، فليتأمل .

ومن شأنهم لبس الوسط من الثياب .. وهم في نيتهم على طبقات فنهم من يلبس لآخرته وهو صاحب التمكين ، ومنهم من يلبس لوقته ، وهم دون ذلك ، فان الكامل من يكون الوقت حكمه ، وبما هو تحت حكم الوقت ودونه من يحكم عليه وقته . فالذى يلبس لآخرته هو من لبس ما يستر عورته ويقيه من الحر والبرد . واما الذى يلبس لوقت فهو المتجرد الذى لا يشتري ولا يبيع ، واما هو مشغول بحاله ، وهو انقص مقاماً من الذى قبله ، وعلامة صدق هذا ان يتساوى عنده الثوب النفيس والخسيس على حد سواء ، ومن رجح الثوب النفيس على الحقير فهو صاحب رعونة ، ليس له قدم من اتباع السنة في ذلك .  
غان في اخلاق رسول الله عليه السلام انه كان لا يبالي بأى ثوب يلبس ، وكان ان رأى ثوباً قطناً لبسه ، او صوفاً لبسه ، او عباءة لبسها ، وصلى بها اماماً في المسجد ، كما هو معروف في كتب الحديث والله اعلم .

ومن شأنهم ان يقدموا الفقراء على الأغنياء في البشاشة والاكرام ، لأن الله تعالى عاتب نبيه عليه السلام لما كان يقبل على صناديد قريش ، مع ان ذلك ائمماً كان طلباً لتمييل قلوبهم اليه حتى يسلموا ، ومن اوجع قلب فقير لاجل غني سقط من ديوان القوم .

وكان الشيخ محيي الدين يقول : ما عاتب الله نبيه ﷺ الا لكونه  
اقبل على الاغنياء بحضورة الفقراء ، ولو ان الاغنياء جاءوه وحدهم لكان من  
كرم اخلاقه الاقبال عليهم انتهى .

وسمعت سيدی عليا المرصفي رحمة الله يقول : من الاولياء من  
امر بتعظيم صفات الله ، حيث ظهر العبد فيها بها ، فيعظم الامير على  
الفقير لظهوره بالتصريف في هذا الدار بخلاف الفقير ، فان من شأنه الذل  
والافتقار للذين هما ليسا من صفات الله قطعا انتهى ولكن جمهور الاولياء  
على الاول والله اعلم .

قالوا : وليس من شرطهم ان لا يكون لهم مال ، ولكن منهم من  
يكون له مال ، ومنهم من يكون فقيرا ، ومقام الفقراء يجمعهم كلامهم .  
وقد ذكر الشيخ محيي الدين ان القطب قد يكون لا مال له فيخرج الى  
بيوت اصحابه فيسألهم لطبيعته ما يقوم بها كالشفيع لها ، ولا يقدر  
ذلك في كماله انتهى والله تعالى اعلم .

ومن شروطهم ان لا يجلسوا في مقام المشيخة الا ان اجلسهم استاذهم  
او نبيهم ، من طريق كشفهم الروحاني او يجلسهم ربهم بما ألقى اليهم  
في سرهم من طريق الاهام الصحيح ، لأن الشيخ اذا لم يكن عارفاً  
بطريق السلوك ودواء المریدين ، وجلس يربى المریدين ، بما يأخذنه  
بطريق الكتب طلباً للرئاسة - اهلك نفسه واهلك من تبعه . فان سياسة  
المرید لا بد منها ، والشيخ انا يسوس نفوس المریدين بنظرير ما كان  
يسوسه به شيخه ايا بدایته من تأليف المرید بالكلام الحلو والاحسان  
الىه ، ومسارقته بالنصح شيئاً فشيئاً ، حتى يليل بالمحبة للشيخ ، ويصير

سوالداً له في الولادة الطبيعية التي هي أول عمر الإنسان الحقيقي ، فان حكم المريد قبل دخوله في طريق اهل الله الحقيقة ، هو حكم الذي لم يولد ، كما اشار اليه قول عيسى عليه الصلوة والسلام : لن يلتج ملوك السموات من لم يولد مرتين . وقد اشار الى ذلك سيدی علي بن وفا بقوله عن المتمشixin في عصره بغير حق :

تشيخوا من قبل ان يوجدوا  
فمعمرهم ضاع ولم يوجدوا  
حال عليهم حال اهلاكم  
من شاخ فالموت له مرصد  
وهل نفوس همها وهمها  
مشوا مكبين على وجهم  
الا بواط وهمها بعد  
عانيا عن العلیاء لا يهتدوا  
فاستقرروا ما هو مستبعد  
قد حسبيوا الارض ساء لهم  
قالوا صعدنا وهم احل  
وكل ما مالوا بأهواهم  
في ارذل العيش سواء يجهدوا  
فاعجب من شاخوا على صفرهم  
وهم لادنى وهم ابعد  
رضوا بأن يعتقدوا سادة  
لكل من خالطهم يفسدوا  
فلا تحاول طبعهم انهم  
وقل سلام واعتنل امرهم  
وا فقد عليما فقده احمد

الى آخر ما قال ، فعلم ان من لم يكن عنده سياسة للمریدین  
واحسان لهم ، وصبر على تلويناتهم وتغييراتهم ، لا يفلح على يده الا  
النادر . ولما أنفت نفس داود نبی الله ﷺ من محالسة عصاة بنی  
اسرائیل ، غيره بخناب الله عز وجل وهجر مجـالستـهم ، اوحي الله  
تعالی اليه يا داود المستقيم لا يحتاج اليك ، والاعوج قد أنفت عن  
قويه فلم اذا ارسلت ؟ فتنبه داود لامر آخر كان عنه غافلاً ، وصار

يطبع لهم الطعام ويدعوهم ، ويذهب الى زيارتهم في دورهم ، ويصارقهم بالمواعظ شيئاً فشيئاً ، حتى اهتدى به خلق كثير من بنى اسرائيل ، فاعمل يا اخي على ذلك والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم هضم نفوسهم على الدوام ، فلا يرون ان شيئاً من اعمالهم يرضي الله تعالى في ساعة من ليل او نهار ، بل يرون داماً انهم قد استحقوا الخسف والمسخ لصورهم ، حتى كان ابو يزيد رضي الله عنه كلما يستيقظ من نومه يسح على وجهه فوراً ، فقيل له في ذلك ، فقال اخاف ان يكون الحق تعالى مسخ صوري صورة كلب او خنزير لسوء ما اتعاطاه .

وكان سريّ السقطي يقول : اني لابظر الى انفي في اليوم كذا كذا مرة خافة ان يكون قد اسود وجهي ، وانا غافل عن مراقبة الادب مع الله ، وكان كثيراً ما ينظر وجهه في المرأة لاجل ذلك .

وكان معروف الكرخي يقول : أشتقي ان اموت ببلد غير بغداد خوفاً ان لا يقباني قبرى فافتضح ويسيء الناس الظن بأمثالى .

ومن ادركناه على هذا القدم سيدى الشيخ علي النبتي البصیر ، وتلميذه سيدى علي البجيري والشيخ محمد المنير ، وسيدي علي الخواص ، وشيخ الاسلام زكريا ، وشيخ الاسلام نور الدين الطرابلسي الخنفي ، والشيخ عبد الحليم بن مصلح رضي الله عنهم اجمعين ، فكان سيدى علي النبتي اذا قام من الليل يفحص ويبكي كالطير المذبوح ، ويقول يا رب لا تهلك اهل هذه البلاد بذنوبي ، وكان يقول : لو خسف الله تعالى بصر وقراماها بسبب ذنوبي لكان قليلاً انتهى .

فلا تظن يا اخي ان احداً من القوم يرى انه من الصالحين ابداً ،  
وان وقع انه رأى ذلك استغفر منه .

وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول : والله لو حلف شخص  
ان اعمال الحسن ، اعمال من لا يؤمن بيوم الحساب ، لقللت له صدقت  
يا اخي لا تكفرر يمينك . وقد طلب بعض القراء وقوع كرامة من  
سيدي عبد العزيز الديريني رضي الله عنه فقال لهم : يا اولادي وهل  
ثم .... لعبد العزيز في القرن السادس اعظم من ان الله تعالى يبقي  
الارض ولا يخسفها به ، وقد استحق الخسف به من ازمان !  
ثم قال : ما ارفع رجلي على الارض واردهما اليها واحدهما ، الا  
شكرت الله تعالى على ذلك . وفي رواية اخرى انه كان دائئراً قلقاً  
فقيل له في ذلك فقال اني اخاف من الخسف بي في كل لحظة .

وسمعت سيدي علي الخواص يقول : لا يستبعد الخسف به في هذه  
الايات الا كل مغدور ، فقد خسف الله تعالى بقوم كانت ذنوبهم دون  
ذنبينا بيقين ، فروى الامام احمد والبزار مرفوعاً : بينما رجل من كان  
قبلكم خرج في بردين اخضرین يختال فيها ، امر الله تعالى الارض  
فأخذته ، فهو يتجلجل فيها الى يوم القيمة . وفي رواية : بينما رجل  
يسبي في حلة تعجبه نفسه اذ خسف الله تعالى به الارض ، فهو يتجلجل  
فيها الى يوم القيمة . قال ابن عباس وذلك بزقاق ابي ل heb بكة ، ومن  
رأاه حين خسف به العباس رحمة الله .

وروى البزار ورواته رواة الصحيح مرفوعاً : ان رجلاً كان في  
حلة حمراء يتبعثر او يختال ، فخسف الله تعالى به الارض ، فهو

يتجلجل فيها الى يوم القيمة .

وروى الترمذى وغيره مرفوعاً : يبيت قوم من هذه الأمة على لهو ولعب ، فيصيبحون وقد مسخوا قردة وختنائزير . وفي رواية للترمذى : يبيت قوم على لهو ولعب ، فبینا هم كذلك اذ خسف الله بأولهم وآخرهم .

وروى الإمام أحمد وغيره مرفوعاً : يبيت قوم من هذه الأمة على طعم وشرب ولهو ولعب ، فيصيبحون قد مسخوا قردة وختنائزير ، وليصيبحنهم خسف وقدف ، حتى يصبح الناس فيقولون خسف بدار فلان ، وليرسلن عليهم حجارة من السماء ، كها ارسلت على قوم لوط ، على قبائل فيها وعلى دور . وليرسلن عليهم الريح العقيم التي اهلكت عاداً على قبائل فيها وعلى دور ، بشربهم المحر والبسهم الحرير ، يمسخ منهم قردة وختنائزير ليوم القيمة .

فانظر يا اخي بعين الانصاف الى هذه الامور التي وقع الخسف بأهلها ، تجدها دون ذنبينا بيقين . فكم نظر احدنا الى عطفيه حين ليس صوفاً جديداً مثلاً ، وكم نظر الى عمّامته بعد ان عممتها على رأسه من غير غرض شرعى ! وكم يتبعثر في مشيته رافعاً نفسه على على اقرانه ! وكم بات احدنا على لعب واكل وشرب ولهو ، مصراً على كثير من المعاصي ، وكم وكم وكم ! فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . وصاحب هذا المقام لا يصير له رأس ترفع بين الناس ، وربما استتحسي ان يجالس احداً من المسلمين ، لا سيا في المحافل ، كالمحاقن الدينية وختوم الدرس ، فاذا احضر في مثل ذلك ذاب خجله وحياء ،

وتنى ان الأرض تبلعه ، كما يعرف ذلك كل من ذاق مذاق العارفين .  
فاعذرناها ايتها الاخوان من دعوتها من الفقراء الى حضور محفل وأبى ،  
فربما كان مقامه شهود نقاشه وعيوبه ، واذا جلس بين الناس كأن  
عورته مكشوفة ، ولا يجوز لكم حمله على التكبر ، كما بسطنا على  
ذلك آخر المحن الكبرى ، والحمد لله رب العالمين .

وليسكن ذلك آخر كتاب لواقع الانوار القدسية في بيان قواعد  
الصوفية والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنتهدي لو لا ان هدانا الله .

قال مؤلفه : وكان الفراغ من تأليفه في عشر من ذي الحجة الحرام  
سنة احدى وستين وتسعمائة بمصر المحروسة ، والله اعلم .



## الفهرس

	الصفحة
نسمة من شأن المريد ان لا يقول لشيخه لم	٥
كيف يحتفظ المريد بمحبة اخوانه له ؟	٩
لا تعارض على شيخك ايتها المريد	١٣
علامات فلاح المريد	١٦
كيف يدعو الداعي ؟	١٩
الباب الثالث	١١٩
في بيان نبذة من آداب المريد مع اخوانه	١٧٣
خاتمة	١٧٣

## ★ الأنوار القدسية

في معرفة القواعة الصوفية  
تأليف الإمام العلامة عبد الوهاب الشعراوي

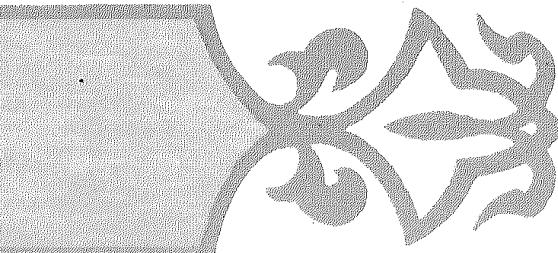
طيلة القرون الوسطى ، لم تستأثر حركة فكرية بالصوفة من المفكرين على اختلاف ملتهم ونحلهم مثل ما فعلت الحركة الصوفية، وذلك لما حوتة من قواعد خلقية ، ومثل انسانية يلتقي عندها الشرق بالغرب في اعلان حقيقتي الاخوة البشر تقيؤاً لرأي الصوفي العظيم حمّي الدين بن عربى القائل :

وقد صار قلبي قابلاً كل صورة فرعى لغزلان ودير لرهبان  
وبيت لأوثان وكمبة طائف والواح توراة ومصحف قرآن  
ادين بدين الحب انى توجهت ركائبه ، فالحب ديني وامياني  
وهذا الكتاب يلقي ضوءاً وهاجاً على حقيقة الصوفية بحيث  
يأخذ ييد المريد متدرجاً به في ذلك الطريق الصاعد ، وبشكل  
عملي ، موضحاً له السبيل والقواعد التي تجعل منه شيئاً صوفياً  
ناهلاً - ان شاء - من الأنوار القدسية حتى في عصر القنبلة  
الذرية .

Bibliotheca Alexandrina



0348252



يطلب من مكتبة المعارف - بيروت  
ص.ب: ١٧٦١